يقظة أولي الاعتبار

تأليف الإمام الجليل الشيخ

صديق حسن خان

مؤلف تفسير فتح البيان

تقديم وتحقيق وتعليق

الدكتور أحمد حجازي السقا

كلية أصول الدين مصر

مراجعة الأستاذ الشيخ

محمود مصطفى بروي

شيخ معهد شربين الديني

الناشر

مكتبة عاطف

بجوار إدارة الأزهر مصر

الطبعة الاولى بمصر
لمكتبـــة عاطف
١٣٩٨هـ — ١٩٧٦م
مطبعة الامتياز - ١٥ درب الأنسية
شارع الدرب الأحمـــر

تقديم

بسم الله الرحمن الرحيم

اسم الكتاب : « يقظة أولى الإعتبار . مما ورد فى ذكر النار ، وأصحاب النار » .

المؤلف : هو الإمام العلامة الجليل الشيخ . الشريف أبو الطيب : صديق ابن حسن بن على البخارى القنوجى ، ولد فى التاسع عشر من جمادى الأولى سنة ثمان وأربعين ومائتين وألف من الهجرة . ببلدة « بريلى » موطن جده القريب من جهة الأم ، ثم جاءت به أمه الكريمة من « بريلى » إلى « قنوج » موطن آبائه .

ولما بلغ السادسة من عمره . انتقل والده إلى جوار الله عز وجل فتكفلت به أمه ولما كبر تعلم اللغة الفارسية ، وأتقن نبذة من مسائلها . ونزل ببلدة « كانبور » وتعلم فيها « للفوائد الضيائية » و « مختصر المعانى » وغيرهما من كتب المعانى والبيان ، ثم رحل إلى مدينة « دلهى » فى الهند لتحصيل العلوم . وتتلمذ على الشيخ محمد صدر الدين خان المفتى . ثم عاد من « دلهى » إلى « قنوج » وسافر منها إلى بلدة « بهوبال » ، وألقى بها عصا التسيار .

وصحب ببلدة « بهوبال » الشيخ حسين بن محسن اليمنى رحمه الله تعالى ، واشتغل بالدرس والتأليف . ومن تآليفه : تفسيره المسمى « فتح البيان فى مقاصد القرآن » وكتاب « الروضة الندية فى شرح الدرر البهية » ، و « حصول المأمول من علم الأصول » و « حسن الأسوة بما ثبت من الله ورسوله فى النسوة » و « يقظة أولى الاعتبار مما ورد فى ذكر النار وأصحاب النار » وكتب غير ذلك ورسائل ، رحمه الله برحمته الواسعة ، وأسكنه فسيح جنته . آمين[1] .

---

(١) ص ٣-٤ فتح البيان فى مقاصد القرآن ج ١ نشر عبد المجيد على محفوظ — مطبعة العاصمة بمصر سنة ١٩٦٥ م .

طبعات الكتاب : ورد إلى مصر نسخ منه مطبوعة فى الهند ، ومنه نسخة مخطوطة فى دار الكتب المصرية تحت رقم ألف وثلاثمائة وخمسة وخمسين فى رمز التصوف . وهذه النسخة المخطوطة طبعت فى مصر فى مطبعة الإمام .

عملنا فى هذا الكتاب : بالاطلاع على النسخة الهندية والنسخة المخطوطة والنسخة المصرية : وجدنا أخطاء لفظية فى نصوص الآيات القرآنية ونصوص آيات التوراة والإنجيل . وأحياناً ينسب النص إلى سورة وليس هو فيها بل فى سورة غيرها وأحياناً ينسب النص إلى إنجيل وليس هو فيه بل فى إنجيل آخر . وكثيراً ما يذكر رقم الإصحاح ، مخالفاً للأرقام الموجودة . فصححنا النصوص . ونسبنا النص إلى موضعه الأصلى وذكرنا فى التعليقات الأرقام الصحيحة للإصحاحات . مثال ذلك : ــ

١ ــ « فغرس جنانا فى عيذا شرقيا وابقا ثم آدم الذى خلق » وصحته هكذا من التوراة العبرانية ترجمة البروتستانت سنة ١٩٧٠ م[٢] « وغرس الرب الإله : جنة فى عدن شرقاً . ووضع هناك آدم الذى جبله » [تكوين ٢ : ٧[٣]] .

٢ ــ فى المزمور الثامن والأربعين ما لفظه : « جعلوا فى الجحيم ... إلخ » وصحته هكذا : فى المزمور التاسع والأربعين ما لفظه : « مثل الغنم للهاوية يساقون . الموت يرعاهم ... إلخ » .

٣ ــ ففى الفصل التاسع من الاصحاح الأول : ومن قال ... إلخ .

---

(٢) أطلب (الكتاب المقدس) من الكنائس ومكتبات النصارى . أطلب العهد القديم والجديد .

(٣) ما قبل النقطتين رقم الاصحاح (الفصل) وما بعد النقطتين رقم الآية والشرطة تساوى إلى .

وصحته هكذا : فى الاصحاح الخامس من الإنجيـــل الأول إنجيـل متى « ومن قال ... إلخ » .

٤ ــ وفى الفصل الثامن والعشرين ولـكن خافوا ... إلخ وصحته هكذا وفى الاصحاح العاشر من متى « بل خافوا ... إلخ » .

٥ ــ وفى الفصل التاسع ما لفظه : تذهب إلى جهنم . وقوله هكذا يوحى بأنه الفصل التاسع من إنجيل متى . وصحته : وفى الإصحاح التاسع من إنجيل مرقس ما لفظه : « وتمضى إلى جهنم ... إلخ » .

٦ ــ وفى الفصل الثالث والسبعين ما لفظه : إن الزنادقة الذين يقولون ليست قيامة . وصحته : وفى الإصحاح الثـانى والعشرين من متى مالفظه : « فى ذلك اليوم جاء إليه صدوقيون . الذين يقولون ليس قيامة » .

٧ ــ « العزيز الحـكيم ، ومن تق السيآت ... إلخ » وصحة الآية « العزيز الحكيم . وقهم السيآت ، ومن تق السيآت ... إلخ » (غافر٨ - ٩) وبالإضافة إلى هذا : كتبنا فى هذا التقديم أصل الخلاف بين علماء بنى إسرائيل فى حقيقة البعث من الأموات . وهل هو الأجساد مع الأرواح أم الأرواح فقط ؟

هدف الـكتـاب : هو تخويف النـاس من النـــار ، حتى يبتعدوا عن السيآت .

الحـكم على الـكتاب : هو مفيد فى موضوعه . كما يقول الشيخ صديق « لأن الإيمان بين الخوف والرجا . والمرء بين الشـدة والرخا ، والخوف يفعل فى الخائف ما لا يفعل الرجا فى الراجى ، والخشية تميز تمييزاً كافياً وافيـاً بين الهالك والنـاجى . وأن دين الإسـلام ورد بالمهلـكات كما جاء بالمنجيات . وأن النبى صلى الله عليه وسلم رغب وحذر ، وبشر وأنذر » ولو أن الشيخ صديق اقتصر على ذكر الآيات القـرآنيـة التى وردت فى النار وأهوالها . لـكان قد جنب نفسه ما قيل فيه : إنه قد أتى بأحاديث غير

صحيحة النسبة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . قد وضعها الواضعون لترهيب الناس من النار .

إن القرآن الكريم كاف جداً فى التخويف من النار . ومن أصدق الله قيلا ؟ ولذلك أن نتعرض لهذه الأحاديث الضعيفة . ونتركها كما كتبها الشيخ صديق بدون تعليق عليها . إننا قد علقنا على ما ذكره فى المقدمة فى بيان أن الشرائع متفقة على إثبات الدار الآخرة التى فيها الجنة والنار ، وتركنا التعليق على الباقى . لماذا ؟ لأنه فوق ما قدمنا قد ذكر وجهات نظر علماء الكلام ، والحكماء وغيرهم ، واختار رأياً . ووجهات نظر هؤلاء العلماء مبسوطة فى الكتب ومعروفة على النحو الذى ذكره المؤلف . وعلى من يخالف رأيه أن يرجع إلى الرأى الذى ارتضاه من آراء هؤلاء العلماء وينظره فى كتبهم ثم يتأمل فيه . إما أن يقبل واما أن يرفض .

تحقيق أصل الخلاف بين علماء بنى اسرائيل فى حقيقة البعث من الأموات :

لاحظ أولا : أن موسى عليه السلام سلم التوراه التى أنزلها الله عليه إلى بنى إسرائيل . وكان موسى نحو سنة ١٥٧١ ق . م وفى مدينة بابل بالعراق من بعد سنة ٥٨٦ ق . م غير علماء بنى إسرائيل نصوصاً من التوراة التى أنزلها الله على موسى . ومن هذه النصوص التى غيروها : النص على يوم القيامة .

ولما رجع بنو إسرائيل من بابل بالتوراة الجديدة التى كتبها لهم عزرا (عزير) فى بابل . اختلفوا على عاصمة الدولة : أورشليم أم شكيم ؟ واختلفوا على الجبل المقدس : صهيون أم جرزيم ؟ ولما لم يتفقوا . انقسموا إلى فريقين : السامريين فى شكيم ويقدسون جرزيم ويتجهون إليه فى الصلاة . والعبرانيين فى أورشليم ويقدسون صهيون ويتجهون إليه فى الصلاة . وبعد هذه الملاحظة نقول : قد وجدنا التوراة التى بأيدى السامريين تختلف فى بعض الآيات عن التوراة التى بأيدى العبرانيين .

ومن الآيات المختلف فيها : النص عن يوم القيامة . فهو فى التوراة السامرية

صريح للغاية وهو فى التوراة العبرانية يحتمل معنيين : إما الجزاء فى الدنيا وإما الجزاء فى الآخرة .

وهذا النص فى العبرانيـة هكذا على لسان الله تعالى « أليس ذلك مكنوزاً عندى ، مختوماً عليه فى خزائنى ؟ لى النقمة والجزاء فى وقت تزل أقدامهم » (تثنية ٣٢ : ٢٤ — ٣٥) .

يقول أبو الفتح بن أبى الحسن السامرى الدنفى عن هذا الخلاف « ما نحن مختلفون فيه الفصل الذى هو أحق بالمعاد وهو قوله عندنا « ذكر نصاً عبرانياً سامرياً ، وعندهم « ذكر أبو الحسن نصاً عبرانياً سامرياً ، وبين قوله : لى انتقام ومكافأة وبين قوله : إن أعمالهم عندى مذخورة فى خزائنى إلى يوم الانتقام . بون عظيم . وفرق كبير . لأنه بمقتضى نصهم يجوز أن ينتقم الساعة وغدا . وما قبل وما بعد ويجـوز أن يكون ذلك فى الدنيـا ويجـوز أن يكون فى الآخرة(٤) » .

هذا بالنسبة لتوراة موسى أما بالنسبة للتوراة المسماة « أسفار الأنبياء » فإننا نذكر منها ما يلى :

(أ) فى سفر أيوب يقول أيوب عليه السلام « أما أنا فقـد علمت أن وليى حى والآخر على الأرض يقوم وبعد أن يفنى جلدى هذا وبدون جسدى أرى الله. الذى أراه أنا لنفسى وعيناى تنظران وليس آخر » (أيوب ١٩ : ٢٥-٢٧)

---

(٤) ص ٩٧ التاريخ مما تقدم عن الآباء . طبع بألمانيا بتعليقات المسيو دلمار هذا وقد استشهد بهاتين الآيتين القـديس بولس فقال فى الرسالة إلى أهل روميـة « لا تنتقموا لأنفسكم أيها الأحباء . بل أعطوا مكانا للغضب . لأنه مكتوب : لى النقمة أنا أجازى يقول الرب » [رو ١٢ : ١٩] وقال فى الرسالة إلى العبرانيين : « فاننا نعرف الذى قال لى الانتقام . أنا أجازى يقول الرب . وأيضا يدين شعبه » [عب ١٠ : ٣٠] .

ترجمة بروتستنت سنة ١٩٧٠ م) فى هذه الترجمة يثبت البعث بالأرواح وليس بالأجساد وفى ترجمة الكاثوليك سنة ١٩٦٨ م هكذا « وبعد ذلك تلبس هذه الأعضاء بجلدى . ومن جسدى أعاين الله » وفى هذه الترجمة يثبت البعث بالأرواح والاجساد معا وكذلك فى الترجمة الانجليزية « حتى وإن كانت ديدان جلدى تفنى هذا الجسد فاننى فى جسدى أرى الله ».

وجاءت فى كلام عيسى المسيح عليه السلام هكذا « اعلم أن الهى حى وأنى سأقوم فى اليوم الأخير بجسدى وسأرى بعينى الله مخلصى» (برنابا ١٧٣ : ١٠).

(ب) وفى سفر دانيال هكذا « أما أنت فاذهب إلى النهاية فتستريح وتقوم لقرعتك فى نهاية الأيام » (دانيال ١٢ : ١٣) .

(ت) وفى سفر المكابيين الثانى « وكان يهوذا النبيل يعظ القوم أن ينزهوا أنفسهم عن الخطيئة إذ رأو بعيونهم ما أصاب الذين سقطوا لأجل الخطيئة ثم جمع من كل واحد تقدمة (صدقة) فبلغ المجموع ألفى درهم من الفضة فأرسلها إلى أورشليم ليقدم بها ذبيحة عن الخطيئة وكان ذلك من أحسن الصنيع وأتقاه لاعتقاده قيامة الموتى لأنه لو لم يكن مترجياً قيامة الذين سقطوا لكانت صلاته من أجل الموتى باطلا وعبثا ولاعتباره أن الذين رقدوا بالتقوى قد ادخر لهم ثواب جميل ». ا. هـ (المكابيين الثانى ١٢ : ٤٢ — ٤٥) .

(ث) وفى الاصحاح السابع والثلاثين من سفر حزقيال (ذو الكفل) ما يؤكد حقيقة بعث الأموات .

٣ — وأما فى الإنجيل فواضح من الأناجيل كلها تصريح المسيح عيسى عليه السلام بالبعث ففي إنجيل مرقس يقول المسيح « وأما من جهة الأموات

أنهم يقومون أفما قرأتم فى كتاب موسى فى أمر العليقة كيف كلمه الله قائلا : أنا إله إبراهيم وإله إسحق وإله يعقوب ؟ ليس هو إله أموات بل إله أحياء فأنتم إذاً تضلون كثيراً ، (مرقس ١٢ : ٢٦ — ٢٧) يريد أن يقول إن الله تعالى نادى على موسى فى طور سيناء وهو ذاهب ليرى ناراً ، وقال له كما جاء فى التوراة « أنا إله أبيك : إله إبراهيم وإله إسحق وإله يعقوب » (خروج ٣ : ٦) ولما كان الله حياً فإذا إبراهيم وإسحق ويعقوب أحياء عنده يرزقون ولو كانوا أمواتا ما تحدث عنهم .

وفى سفر الاعمال . فغاية « الناموس والأنبياء . . . أنه سوف تكون قيامة للأموات : الابرار والأثمة » [أع ٢٤ : ١٤ — ١٥] .

وفى إنجيل برنابا سأل بطرس المسيح هذا السؤال (أيذهب جسدنا الذى لنا الآن إلى الجنة ؟) فأجاب المسيح بما نصه :—

« أجاب يسوع : احذر يا بطرس من أن تصير صدوقيا فان الصدوقيون يقولون :

أن الجسد لا يقوم أيضاً وأنه لا توجد ملائكة (٥) لذلك حرم على جسدهم وروحهم الدخول فى الجنة وهم محرومون من كل خدمة الملائكة فى هذا العالم . أنسيتم أيوب النبى وخليل الله كيف يقول : « أعلم أن إلهى حى وأنى سأقوم فى اليوم الأخير بجسدى وسأرى بعينى الله مخلصى .

ولكن صدقونى أن جسدنا هذا يتطهر على كيفية لا يكون له معها خاصة واحدة من خصائصه الحاضرة لانه سيتطهر من كل شهوة شريرة ، وسيعيده الله إلى الحال التى كان عليها آدم قبل أن أخطأ .

---

(٥) فى سفر أعمال الرسل هكذا « لأن الصدوقيين يقولون . إن ليس قيامة ولا ملاك ولا روح » (أعمال ٢٣ : ٨)

رجلان يخدمان سيداً واحداً فى عمل واحد أحدهما يقتصر على النظر فى العمل وإصدار الأوامر. والثانى يقوم بكل ما يأمره به الأول ، أقول : أترون من العدل أن يخص السيد بالجزاء من ينظر ويأمر فقط . ويطرد من بيته من أنهك نفسه فى العمل ؟ لا البتـة.

فـكيف يحتمل عدل الله هذا ؟ إن نفس الإنسان وجسده وحسه تخدم الله فالنفس تنظر وتأمر بالخدمة فقط لأن النفس لما كانت لا تأكل خبزاً فهى لا تصوم ولا تشعر بالبرد أو الحـــر ولا تمرض ولا تقتل لأنها خالدة وهى لا تتكابد شيئـــاً من الآلام الجسدية التى كان يتكابدها الجسد بفعل العناصر أقول . هل من العدل أن تذهب النفس وحدها إلى الجنة دون الجسد الذى أنهك نفسه بهذا المقدار فى خدمة الله ؟

قال بطرس : يا معلم لمـا كان الجسد هو الذى حمل النفس على الخطيئة فلا ينبغى أن يوضع فى الجنة . أجاب يسوع : كيف يخطىء الجسد بدون النفس ؟ حقا إن هذا محال فاذا نزعت رحمة الله من الجسد قضيت على النفس بالجحيم . لعمر الله الذى تقف نفسى فى حضرته : إن الله يعد الخاطىء برحمته قائلا : أقسم بنفسى أن الساعة التى يندب فيها الخاطىء خطيئته هى التى أنسى فيها إثمه إلى الأبد(٦) » فأى شيء يأكل إذاً أطعمة الجنة . إذا كان الجسد لا يذهب الى هناك ؟ هل النفس ؟ لا البتة لأنها روح .

---

(٦) لاحظ أن المسيح يستدل على صحة أقواله من التوراة العبرانية لقد استدل أولا من سفر أيوب وهو يستدل ثانيا من سفر حزقيال والنص هكذا فى حزقيال « فإذا رجع الشرير عن جميع خطاياه التى فعلها وحفظ كل فرائضى وفعل حقا وعدلا فحياة يحيا . لا يموت . كل معاصيه التى فعلها لا تذكر عليه . فى بره الذى عمل يحيا » (حزقيال ١٨ : ٢١ — ٢٢).

أجاب بطرس : أيأكل إذاً المباركون فى الفردوس ؟ ولكن كيف يبرز الطعام دون نجاسة ؟ .

أجاب يسوع : أى بركة ينالها الجسم إذا لم يأكل ولم يشرب ؟ من المؤكد أنه من اللائق أن يكون التمجيد بالنسبة إلى الشيء الممجد . ولكنك تخطىء يا بطرس فى ظنك أن طعاماً كهذا يبرز نجاسة . لأن هذا الجسم فى الوقت الحاضر يأكل أطعمة قابلة للفساد ولهذا يحصل الفساد . ولكن الجسم يكون فى الجنة غير قابل للفساد . وغير قابل الألم وخالداً وخالياً من كل شقاء . والأطعمة التى لا عيب فيها لا تحدث أدنى فساد . هكذا يقول الله على لسان اشعياء(٧) النبى ساكبا ازدراء على المفترذين « يجلس خدمى على مائدتى فى بيتى . ويتلذذون بابتهاج مع حبور ومع صوت الأعواد والأراغن ولا أدعهم يحتاجون شيئا ما . أما أنتم أعدائى فتطرحون خارجا عنى . حيث تموتون فى الشقاء . وكل خادم لى يتهنكم » .

ثم يبين برنابا أن المسيح شرح لتلاميذه معنى قول الله تعالى (يتلذذون) فقال : « قال يسوع لتلاميذه : ماذا يجدى نفعا قوله يتلذذون ؟ حقا إن الله يتكلم جليا . ولكن ما فائدة الأنهر الأربعة من السائل الثمين فى الجنة مع ثمار وافرة جداً ؟ فمن المؤكد أن الله لا يأكل، والملائكة لا تأكل، والنفس لا تأكل، والحس لا يأكل، بل الجسد الذى هو جسمنا. فمجد الجنة هو طعام الجسد . أما النفس والحس فلهما الله ومحادثة الملائكة والأرواح المباركة وأما ذلك المجد فسيوضحه بأجلى بيان رسول الله(٨) الذى هو أدرى بالأشياء من كل مخلوق لأن الله قد خلق كل شىء حبا فيه .

---

(٧) فى سفر اشعياء هكذا « قال السيد الرب : هو ذا عبيدى يأكلون وأنتم تجوعون هم ذا عبيدى يشربون وأنتم تعطشون هوذا عبيدى يفرحون وأنتم تحزنون ، هو ذا عبيدى يترنمون من طيبة القلب ... الخ (اشعياء ٦٥ : ١٣ — ١٤).

(٨) يقصد محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قال برتولوماوس : يا معلم أيكون مجد الجنة لكل واحد على السواء ؟ فإذا كان على السواء فهو ليس من العدل . وإذا لم يكن على السواء . فالأصغر يحسد الاعظم .

أجاب يسوع : لا يكون على السواء لأن الله عادل ؟ وسيكون كل واحد قنوعا إذ لا حسد هناك . قل لى يا برتولوماوس : يوجد سيد عنده كثيرون من الخدمة ويلبس جميع خدمه هؤلاء لباسا واحداً أيحزن إذاً الغلمان اللابسون لباس الغلمان لأنه ليس لهم ثياب البالغين ؟ بل بالعكس لو أراد البالغون أن يلبسوهم ثيابهم الكبيرة لتغيظوا لأنه لما لم تكن الأثواب موافقة لحجمهم يزعمون أنهم : سخرية . فارفع إذاً يا برتولوماوس قلبك لله فى الجنة فترى أن للجميع مجداً واحداً ، ومع أنه يكون كثيراً لواحد وقليلا للآخر فهو لا يولد شيئا من الحسد » (برنابا ١٧٣ : ٧ إلى آخر ١٧٦) .

*** *** ***

والربانيون والأحبار من السامريين والعبرانيين قد اعترف كثير منهم بيوم القيامة . ومن هؤلاء : —

١ — المؤرخ السامرى الذى لم يسلم أبو الفتح بن أبى الحسن السامرى الذى ألف تاريخه المسمى « التاريخ مما تقدم عن الآبا » سنة ست وخمسين وسبع مائة من الهجرة وقال فى مقدمته : —

« رزقنا الله الممات على حفظه ، وحب هذا النبى العظيم — موسى — وحشرنا فى زمرته ، ولا جعلنا من المبعودين فى هذه الدار من أمته ، المحرومين فى الآخرة من شفاعته ... إلخ » ويقول عن يهوشع بن نون فتى موسى إنه سلم نسخة من توراة موسى عليه السلام إلى نبيح بن حفر بن جلعاد بن ماكير ابن منشه بن يوسف عليه السلام « وأمره بالقراءة فيها ليلا ونهاراً وعرفه أن فيها أسرار عجيبة ومصالح فى العاجلة والآجلة » .

٢ — وابن كمونة : سعد ابن منصور البغدادى الإسرائيلى المتوفى سنة ثلاث وثمانين وست ومائة من الهجرة فى مدينة الحلة ببغداد يقول : —

« يجب أن يكون الأصل الأول فيما يسنه النبى الحقيقى : أن يعرف الناس

أن لهم صانعا واحداً حيا قادراً لا شريك له فى ملكه ولا شبيه ولا نظير . عالما بالسر والعلانية ، لا يعزب عن علمه شيء فى السموات ولا فى الأرض ، وأن من حقه أن يطاع ، وأنه قد أعد السعادة لمن أطاعه ، والشقاوة لمن عصاه ، وأن يقرر عندهم أمر المعاد الأخروى . وأن هناك من اللذة الأبدية ما هو ملك عظيم ومن الألم ما هو عذاب مقيم(٩) » ا . ه .

٣ — وفى كتاب : « التلمود » . اعترافات صريحة من الربانيين والأحبار بالبعث فنص المشنة الخامسة هكذا : « قال يوسى بن يوحانان : ليكن بيتك مفتوحا على الرحب والسعة ولتكن الفقراء كبنى بيتك ، ولا تكثر الحديث مع المرأة . وخصوصا امرأة قريبك . وقد استند الأئمة على هذا الكلام فقالوا : كل من أطال الكلام مع المرأة يسبب الضرر لنفسه ويلتهى عن درس الناموس وآخرته ميراث جهنم ».

وفى شرح المشنة السادسة ما نصه : « كان فى الأمة الاسرائيلية حزبان حزب الصادوقيين الذين كانوا لا يؤمنون بالبعث وخلود البعث وخلود النفس ولا يعتبرون سوى أسفار موسى الخمسة وحزب الكتبة الذين كانوا يؤمنون بما يؤمن به اليهود إلى يومنا هذا » أى بأسفار الأنبياء وبالبعث وخلود النفس .

ونص المشنة الأولى من الفصل الثانى هكذا : قال ربى يهودا هناسى : « ماهى الطريق القويمة التى يجدر بالإنسان اختيارها ؟ هى تلك التى تمجد سالكها وترفع مقامه بين الناس . احرص على الفرض الخفيف حرصك على الفرض الثقيل . لأنك لا تعلم قيمة أجر الفروض . واحسب خسارة الفرض . بجانب أجره . وملذة المعصية بجانب قصاصها . تأمل فى ثلاث أمور فلا تصل إلى سبيل المعصية : اعلم ما فوقك : عين ترى ، وأذن تسمع : وكل أعمالك محصية فى سفر » .

---

(٩) ص ١٤ - ١٥ تنقيح الابحاث فى الملل الثلاث — طبع جامعة كاليفورانيا بعناية : موسى بركلمان .

ويقول المفسر لهذه المشنة ما نصه : « هى تلك التى تمجد سالكها : قصد هنا المجد السماوى ، والأجر العتيد الذى وعد به أئمة التلمود لمن عمل صالحاً وسلك بحسب فروض الناموس لأن التوراة لم تفصح عن المعاد إفصاح التلموديين خصوصاً بعد عودتهم من سبى بابل » .

ويقول فى تفسير العبارة « كل أعمالك محصية فى سفره » ، ما نصه : « قد جسم بعضهم هذا الفكر لدرجة أنه قال : إن روح الإنسان تصعد فى كل مساء أمام عرش الديان فتكتب بيمينها ما تكون قد اقترفت أو أحسنت فى يومها ، وتغالى بعضهم فقال : إن كل معصية يرتكبها الإنسان فى دنياه توجد شيطانا يصعد أمام كرسى الديان ويهتف دائماً « أنا خلقت من معصية فلان ابن فلان الذى ارتكبها فى اليوم الفلانى » .

ويعلق الدكتور شمعون على هذا التفسير بقوله : « كلها أقوال يعذر قائلوها لأنهم إنما كانوا يخاطبون أبناء ذلك العهد البعيد المعاصرين لهم . وكلنا يعلم ما كان عليه بنو الإنسان فى تلك الأزمان النائية من خشونة الطباع » .

ونص المشنة الأولى من كتاب الزهر هكذا : قال ربى عقابيا بن مها لا لئيل « تأمل فى ثلاثة أمور فلا تقع فى الخطيئة : من أين نشأت ؟ إلى أين تصير ؟ أمام من أنت مزمع أن تؤدى الحساب على أعمالك ؟ أما منشأك فنطفه نتنة . وأما مصيرك فتراب ورمة ودودة . وأما محاسبتك فستكون أمام ملك الملوك الاقدس . مبارك هو(٤) » .

---

(١٠) أنظر « التلمود ، أصله ، وتسلسله ، وآدابه » ـ الدكتور شمعون يوسف مويال ـ مطبعة العرب بمصر سنة ١٩٠٩ م تساوى سنة ٥٧٦٩ من آدم عليه السلام .

ومن النصوص التى ذكرناها يتضح تمام الوضوح : اعتراف أهل الكتاب ببعث الناس من القبور إلى الحياة الآخرة . وكذلك يعترف المسلمون . فقد جاء فى القرآن الكريم : « مالك يوم الدين » .

لكن . هل يبعث الله الإنسان من الموت للحساب بجسده وروحه على هيئته التى كان عليها فى الدنيا ؟ أم يبعث روحه فقط ويكون حسابه ونعيمه أوعذابه لروحه وليس لجسده كما تكون الأحلام ؟ يقول كثيرون من المسلمين وأهل الكتاب بأن البعث للجسد والروح . ويقول النصارى : أن البعث للروح فقط كما تكون الأحلام ، ومثل قولهم يقول بعض فلاسفة المسلمين وأهل الكتاب .

ويستند النصارى على قولهم بالبعث الروحانى : على إجابة المسيح عن سؤال الصدوقيين للمسيح عن المرأه التى يكون لها سبعة أزواج . فى يوم القيامة تكون لمن من السبعة ؟ كما سنبين فى التعليقات . ويقول بعض فلاسفة المسلمين : إن ما ورد فى القرآن عن النعيم والعذاب ورد على سبيل التمثيل وليس على سبيل الحقيقة كما يقول تعالى « مثل الجنة التى وعد المتقون . . . إلخ » وعلى ذلك فالبعث للأرواح وليس للأجساد .

واختلف المسلمون أيضاً فى جسد الإنسان الذى سيبعث . هل جسد الإنسان نفسه هو الذى سيكون يوم القيامة ؟ أم سيبعث الإنسان بجسد جديد ؟

والحقيقة التى لا مراء فيها : أن البعث من القبور إلى الحيـــاة الآخرة سيكون للجسد والروح معاً . لما هو واضح من قوله تعالى « كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها ليذوقوا العذاب » ولما هو واضح من الأدلة التى أوردها العالم الجليل مؤلف هذا الكتاب . ونفس الجسد الذى كانت فيه الروح فى الدنيا هو نفسه الجسد الذى سيكون محلا للنعيم أو العذاب : (أنظر فى هذا الموضوع . كتب الإمام الغزالى والفيلسوف ابن رشد) .

وأخيراً نقول : —

هذا ما وفقنا الله تعالى إليه . ونسأله تعالى الهداية والتوفيق .

« ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا ، وهب لنا من لدنك رحمة . إنك أنت الوهاب . ربنا إنك جامع الناس ليوم لا ريب فيه إن الله لا يخلف الميعاد » .

وخالص الشكر والتقدير على المراجعة والتوجيه لصاحب الفضيلة الأستاذ الشيخ محمود مصطفى بدوى شيخ معهد شربين الدينى . جزاه الله خير الجزاء .

أحمد حجازى السقا

المنصورة . ميت طريف . فى { غرة جمادى الأولى من سنة ١٣٩٨ هـ
٩ من إبريل من سنة ١٩٧٨ م }

يقظة أولي الاعتبار

مما ورد في ذكر النار وأصحاب النار

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله على ما منح من الهدى ، وجعل السنة المطهرة قدوة لمن يقتدى ؛ الذى خلق فأحيا ، وحكم على خلقه بالموت والفنا ، والبعث إلى دار الجزاء والفصل والقضا ، لتجزى كل نفس بما تسعى كما قال فى كتابه جل وعلا (انه من يأت ربه مجرما فإن له جهنم لا يموت فيها ولا يحي ومن يأته مؤمنا قد عمل الصالحات فأولئك لهم الدرجات العلى ، جنات عدن تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك جزاء من تزكى) والصلاة والسلام على خير من أفيضت عليه بحار المكارم والندى ، ولاحت عليه لوائح الصدق والصفا ، واهتدى بما أنزل عليه من ربه وإليه أمته هدى ، وأنقذها من شرك الردى ، ولم يتركها سدى ، فمن أطاعه ووالاه فقد رشد ونجا ، ومن عصا وناوأه فقد ضل وغوى ، وعلى آله وصحبه وحزبه صلاة وسلاما دائمين على طول المدى .

وبعد : فهذا كتاب فى أحوال النار وأصحابها ، وأهوال الجحيم وأربابها نسجته على منوال كتابى فى أحوال الجنة وأهاليها وحقائق نعمها وموالها ، والباعث على جمعه أن الحافظ الإمام ناصر السنة والإسلام محمد بن أبى بكر بن القيم بوأه الله فى دار السلام ، ألف كتابا جامعا لم يسبق إليه فى ما جاء فى نعيم الجنان ومدارج الرضوان والغفران ، وهو باب من أبواب الترغيب ، وقد سبقت رحمة الله سبحانه وتعالى على غضبه كما ورد ذلك فى صحاح الأحاديث ، ولم أقف له ولا لغيره على كتاب مستقل فى ذكر النار ، وأهوال الجحيم وما يقابل الراحة والعيش الآخر فى دار النعيم ، وهذا باب من أبواب الترهيب ؛ وحاجة المسلم إليه أشد من الحاجة إلى الأول ، لأن الإيمان بين الخوف والرجا ، والمرء بين الشدة والرخا ، والخوف يفعل في الخائف ما لا يفعل الرجا فى الراجى ،

والخشية تميز تمييزاً كافيا وافيا بين الهالك والناجى ، وأن دين الاسلام ورد بالمهلكات كما جاء بالمنجيات ، وأن النبى صلى الله عليه وسلم رغب وحذر وبشر وأنذر ، فهو المخبر الصادق بكلا الأمرين إخباراً لا يخفى على ذى عينين ، ولكن الشيطان الرجيم غرهم بالغفران والاحسان ، وكادتهم النفس الأماره بالسوء ووعدتهم بالرضوان والجنان ، ودخل عليهم إبليس من باب الرجا حتى أضلهم عن طريق الهدى ، فقالوا سيغفر لنا كما قال من قبلهم من الأمم ، ولم يعلموا أن بطش ربهم لشديد الألم ، وأن الدار الآخرة منقسمة إلى قسمين : رياض الجنة وحفر النار ، والعبد بين مخافتين إما أن يصير إلى النعيم بفضله سبحانه ، وإما أن يصار به عدلا منه إلى دار البوار ، وكل من قنع بالرجا ولم يلم بالخوف ، لم يعلم بعاقبة أمره ، ولم يعرف نفعه من ضره ، وإنما المؤمن الناجى من آمن بالله ورسوله واليوم الآخر وعمل صالحاً ، وأقلع نفسه فى هذه الدار عما يوبقه ويهلكه عذبا كان أو مالحا .

وفى حديث شداد بن أوس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت ، والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله » قال فى مجالس الأبرار : هذا الحديث من حسان المصابيح . انتهى : وما أحسن ما قال بعض العارفين .

عجبت من شيخى ومن زهده　　وذكــره النـــار وأهوالها
يكره أن يشرب فى فضـــة　　ويسرق الفضـــة إن نالها

ووعد المغفرة فى كتاب الله منوط بالايمان والعمل الصالح جميعا ، فمن أقر بلسانه أن الآخرة خير وأبقى ، ثم ترك العمل واشتغل بالمعاصى فهو من المغرورين بالدنيا والمسرورين بها والمحبين لها ، والكارهين للموت خيفة فوات لذتها لا خيفة فوات لذات الآخرة : وحول عقابها ، فهؤلاء هم الذين غرتهم الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون .

وأما الذين غرهم بالله الغرور فهم الذين يعملون الأعمال ويشتغلون بالمنكرات ويقولون أن الله رحيم، نرجو رحمته ، وكريم نتمنى مغفرته، وهذا التمنى هو الغرور الذى غير الشيطان اسمه وسماه رجاء حتى خدع به كثيراً من الناس، وقد شرح الله الرجاء بقوله (الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا فى سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله) وقيل للحسن قوم يقولون نرجوا الله ويضيعون العمل فقال هيهات . هيهات ، هلكت أمانيهم يترددون فيها : من رجا شيئا طلبه ، ومن خاف شيئاً هرب منه ، وكما لا ينبت فى الدنيا زرع إلا بالحرث كذلك لا يحصل فى الآخرة أجر وثواب إلا بالإيمان الخالص والعمل الصالح والنية الصادقة ، وأن الله تعالى كما كان غافر الذنوب وقابل التوبة فهو شديد العقاب أيضاً . وأنه مع كونه كريما رحيما خلد الكفار فى النار أبد الآباد ، مع أن كفرهم لا يضره بل سلط العذاب والمحن والأمراض والعلل والفقر والجوع على عباده فى الدنيا مع كونه رحيما كريما قادراً على إزالتها ،

فمن كانت سنته فى عباده كذلك كيف يغتر به العبد ولا يخافه ، وقد خوف عباده .

ورجاء أكثر الخلق فى هذا الزمان هو سبب فتورهم عن العمل وإقبالهم على الدنيا وإعراضهم عن طاعة الله تعالى وإهمالهم للسعى للآخرة ، وهم لا يعلمون أنه غرور وليس برجاء ، وقد غلب الغرور على آخر هذه الأمة كما غلب الطاعة على أولها .

قال الغزالى : قد كان النــــاس فى الزمان الأول يواظبون على الطاعات والعبادات ، ويبالغون فى الاحتراز عن الشبهات والشهوات ، ومع ذلك كانوا يخافون على أنفسهم ويبكون فى الخلوات ، وأما الآن فنرى الخلق آمنين فرحين غير خائفين مع إصرارهم على المعاصى وانهماكهم فى الدنيا وإعراضهم عن

طاعة الله ، ويزعمون أنهم واثقون بكرم الله تعالى وفضله ، وراجـون لعفوه ومغفـرته ، ويقولون نعمته واسعة ورحمته شاملة . وأى شىء من معاصى العباد فى بحار مغفرته ؟ ويسمون تمنيهم واغترارهم رجاء ويقولون أن الرجا محمود فى الدين ، فكأنهم يزعمون أنهم عرفوا من كرم الله وفضله ما لم يعرفه الأنبياء والسلف الصالح . انتهى ،

هذا وكان يخطر فى خلدى قديما منذ ألفت كتاب (مثير ساكن الغرام إلى روضات دار السلام) أن أؤلف كتابا فى أهوال النار وأهلها وصفة الجحيم حزنها وسهلها ، مقتصرا فى ذلك على ما ورد فى آيات الكتاب العزيز وأدلة السنة المطهرة البيضاء . فلم يتفق لى هذا المراد لعوائق عاقتنى وضاقت بها على الغبراء ؛ إلى أن حصل الآن فرصة نذرة فانتدبت لتحرير هـذا المرام ظناً منى أنه لم يسبق إلى مثل هذا التأليف قبلى أحد من الأعلام ، ولو كنت وقفت على مثل هذا الجمع لأحدمنهم لم أكلف نفسى لجمع هذا الكتاب الموعود ، ولم أدخلها فى هذه العقبة الكئود ، ولكن الله يوفق بما شاء من عباده ، وله فى أيام دهرهم نفحات ألا فليتعرضوا لها فى بلاده . وسميت هذا (يقظة أولى الاعتبار مما ورد فى ذكر النار وأصحاب النـــار) . ورتبته على مقدمة وأبواب وخاتمة . أجارنا الله تعالى عن النار الحاطمة .

المقـدمة

(فى بيـــان أن الشرائع متفقة على إثبات الدار الآخرة التى فيها الجنـة والنار)

أعلم أن الله سبحانه صرح باسم الجنة فى أول التوراة عند الكلام على ابتداء خلق العالم . ولفظها : « وغرس الإله جنة فى عدن شرقاً . ووضع هناك آدم الذى خلقه(١١) » ا . هـ

ثم ذكر أن منها خرج نهر . وتفرع عنه : فيشون وحداقل وجيحون والفرات(١٢) .

فهذه هى الجنة التى ورد ذكرها فى القرآن الكريم(١٣) . وصح عن النبى صلى الله عليه وسلم أن هذه الأربعـــة الأنهار خارجة منها ، كما فى دواوين الإسلام وغيرها . واعترف بها رأس زنادقة اليهـود : موسى بن ميمون القرطبى الأندلسى فى تأليفه ، المسمى « المشنا » فى الفقه(١٤) . وفى كتاب اللغات

---

(١١) الاية السابعة من الاصحاح الثانى من سفر التـكوين .

(١٢) الاية العاشرة وما بعدها من الاصحاح الثانى من سفر التـكوين .

(١٣) « وقلنا يا آدم : اسكن أنت وزوجك الجنة وكلا منها رغدا حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين » [البقرة ٣٥] .

(١٤) كتاب موسى بن ميمون المشار إليه له « يد حزاقاه » وتفسيره « اليد القوية » وقد أطلق عليه اسم « المشناه » لشبهه بالمشناة الموجودة فى التلمود . ومعنى « المشناة » المتن ويقابله « الجمارا » أى التفسير للمتن.

فى حرف العين قال : ومعنى اسم عدن : التلذذ والتنعم(١٥) . ثم قال : إن تلك هى جنات النعيم ، وفردوس السعادة ، والصالحون باقون فيها ليستلذوا من نور الله . قال النبي أشعياء فى حقيقة ذلك التلذذ « هو ما لا عين تقدر أن تراه(١٦) » ا . هـ .

---

(١٥) فى تفسير الكتاب المقدس لجماعة من اللاهوتيين برئاسة الدكتور فرنسس دافدسن الطبعة الثانية سنة ١٩٧٠ م فى بيروت تحت كلمة « عدن » : « عدن : هذه الكلمة تعنى « سرور » أما الجنة ومعناها « الفردوس » وهى اسم فارسى لمكان مسر كهذا . لذا فإنها قد استعملت الإشارة إلى جنة عدن » وفى التفسير المذكور عن مكان الجنة : « لا يمكن تحديد مكان هذه الجنة بالضبط » ولا أدرى أأخذوا هذا الرأى من المعتزلة يرحمهم الله تعالى ويجزل لهم الأجر والثواب أم أخذه المعتزلة عن أسلافهم ؟ يقول المعتزلة : إن آدم أهبط من بستان على ربوة من الأرض » ويقول أهل السنة إن الجنات سبع « أعلاها وأفضلها الفردوس وفوقها عرش الرحمن ومنها تتفجر أنهار الجنة فجنة المأوى فجنة الخلد فجنة النعيم فجنة عدن فدار السلام فدار الحلال . هذا ما ذهب إليه ابن عباس وجماعة وذهب الجمهور إلى أنها أربع بدليل مافى سورة الرحمن وقيل الجنة واحدة وما تقدم أسماء لمسمى واحد إذ كل اسم صالح لها . والجنة والنار موجودتان الان . والجنة هى التى أهبط منها آدم عليه السلام خلافا للمعتزلة الذاهبين إلى أنهما سيوجدان فى الاخرة .. إلخ » (أنظـــر شرح الخريدة للدردير ص ٥٦ ـــ طبعة صبيح الأزهر .

(١٦) هذا النص استشهد به القديس بولس فى رسالته الأولى إلى أهل كورنثوس فى الآية التاسعة من الاصحاح الثانى ونص استشهاده هكذا : « بل كما هو مكتوب: ما لم تر عين ، ولم تسمع أذن ولم يخطر على بال إنسان ما أعده الله للذين يحبونه » يشير بما هو مكتوب إلى المكتوب فى سفر أشعياء فى الاصحاح الرابع والستين الآية الرابعة أو إلى المكتوب فى سفر أشعياء فى الإصحاح الخامس والستين الآية السابعة عشرة . وللشيخ صديق قال قال النبي أشعياء فى حقيقة ذلك التلذذ « هو ما لا عين

والتوراة أيضاً صرحت باسم النار ، ولفظها « سول واش » قال علماء اليهود ، ومعنى اللفظين جهنم . وفيها غير ذلك من الآيات كثير ، كما فى الاصحاح الثامن عشر من سفر اللاويين (الأحبار) ولفظه : « أحكامى تعلمون ، وفرائضى تحفظون . لتسلكوا فيها ، أنا الرب إلهكم . فتحفظون فرائضى وأحكامى التى إذا فعلها الإنسان يحيا بها . أنا الرب(١٧) » ا . هـ . ولا حياة دائمة فى الدنيا بل فى الآخرة ، وفى الإصحاح (الفصل) الخامس من سفر الأمثال لسليمان عليه السلام « ويجعلهم بعد الموت إلى الجحيم(١٨) » ا . هـ وفى الاصحاح السادس والعشرين من نبوة أشعياء ما لفظه : « تحيا أمواتك . تقوم

= تقدر تراه ، ولم يوضح رقم الاصحاح وعلى أية حال يقول مفسرو النصارى فى تفسير كلام بولس فى كورنثوس الأولى ٢ : ٩ ما نصه : « وهذا الاقتباس بعيد للذكرى آيتين فى أشعياء (٦٤ : ٤ و ٦٥ : ١٧) ولكن الظاهر أنه غير مستمد منهما وهو وارد فى رسالتى اكليمندس الرومانى الأولى والثانية وفى كتابات الغناطسة فى القرن الثانى وفى كتابين من كتب الصلاة فى العهود الأولى . ومايزال المصدر الذى أخذ عنه هذا الاقتباس مشكلة لم تحل حتى الان ، وصياغته المنظومة تدل على أنه ربما نقل عن ترنيمة مسيحية فى عصر مبكر » [أنظر تفسير رسالة كورنثوس الأولى تأليف الدكتور براون . نقله إلى العربية حبيب سعيد — صدر عن جمعية نشر المعارف المسيحية ـ بولاق ـ مصر] .

(١٧) سفر اللاويين ويسمى سفر الأحبار : الآية الرابعة والخامسة من الاصحاح (الفصل) الثامن عشر .

(١٨) توجد آيتان بهذا المعنى فى الاصحاح الخامس من سفر الأمثال الاية الحادية عشره والآية الثانية والعشرون . ولا أدرى إلى أى الآيتين يشير ؟ وعلى كل : سياق الحديث لايشير إلى القيامة . بل إلى الابتعاد عن الزنا لئلا يهلك الجسد وتنحط قوته والآيتين هكذا : « فتنوح فى أواخرك عند فناء لحمك وجسمك » ـ « الشرير تأخذه آثامه وبحبال خطيته يمسك » .

الجثث(١٩) » اهـ وفى سفر دانيال ما لفظه : « وكثيرون من الراقدين فى تراب الأرض يستيقظون . هؤلاء إلى الحياة الأبدية ، وهؤلاء إلى العار ، والازدراء الأبدى(٢٠) » ا . هـ

وأما الزبور(٢١) ففيه نصوص كثيرة ، فى التصريح بذكر النار ، جاء فى المزمور التاسع والأربعين ما لفظه : « مثل الغنم للهاوية يساقون . الموت يرعاهم . ويسودهم المستقيمون غداة . وصورتهم تبلى , الهاوية مسكن لهم : إنما الله يفدى نفسى ، من يد الهاوية . لأنه يأخذنى(٢٢) » ا . هـ وفى المزمور الخامس والخمسين : « ليبغتهم الموت ، لينحدروا إلى الهاوية أحيـاء . لأن فى مساكنهم ، فى وسطهم شروراً(٢٣) » ا . هـ ,

وفى المزمور السادس ما لفظه : « وأنت يا رب فحتى متى ، عد يا رب : نج نفسى . خلصنى من أجل رحمتك ; لأنه ليس فى الموت ذكرك ، فى الهاوية

---

(١٩) هذا النص فى الاصحاح السادس والعشرين من سفر أشعياء الاية التاسعة عشر . ولا يقصد به أشعياء يوم القيامة بل يقصد : أن اليهود سيستيقظون وقت مجىء نبى الإسلام صلى الله عليه وسلم على حد قوله تعالى « أو من كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشى به فى الناس كمن مثله فى الظلمات ليس بخارج منها » بدليل قوله فى أول الاصحاح : « افتحوا الأبواب لتدخل الأمة البـــارة الحافظة الأمانة . . . إلخ » وبدليل قوله بعد النص : استيقظوا ترنموا ياسكان التراب لأن طلك طل أعشاب . . . إلخ » .

(٢٠) الاية الثانية من الاصحاح الثانى عشر من سفر دانيال .

(٢١) يسمى الان سفر المزامير .

(٢٢) الايتان الرابعة عشره والخامسة عشرة من المزمور التاســـع والأربعين حسب ترجمة البروتستانت بمصر سنة ١٩٧٠ م .

(٢٣) الاية الخامسة عشرة من المزمور الخامس والخمسين . بروتستانت .

من يحمدك؟(٢٤)» اه وفى المزمور التاسع : «الشرير يعلق بعمل يديه... الأشرار يرجعون إلى الهاوية(٢٥)» ا . ه وفى المزمور السادس عشر :

« جسدى أيضاً يسكن مطمئناً . لأنك لن تترك نفسى فى الهاوية . لن تدع تقيك يرى فساداً(٢٦)» ا. ه .

*** * * ***

وفى الإنجيل ذكر الجنة والنار فى مواضع كثيرة ففى الاصحاح الخامس من الانجيل الأول إنجيل متى «ومن قال يا أحمق يكون مستوجب نار جهنم — إلى قوله — ولا يلقى جسدك كله فى جهنم(٢٧)» وفى الاصحاح العاشر من متى : «بل خافوا بالحرى من الذى يقدر أن يهلك النفس والجسد كليهما فى جهنم(٢٨)» ا. ه .

وفى ذلك تصريح بحشر الأجساد . وفى الاصحاح الثالث عشر من متى : «يرسل ابن الإنسان ملائكته فيجمعون من ملكوته جميع المعاثر وفاعلى الإثم

---

(٢٤) الايات: الثالثة والرابعة والخامسة من المزمور السادس- بروتستنت .
(٢٥) الايتان السادسة عشرة والسابعة عشرة من المزمور التاسع — بروتستنت .
(٢٦) المزمور السادس عشر الاية التاسعة والعاشرة — بروتستنت .
(٢٧) من الآية الثالثة والعشرين إلى نهاية الآية الثلاثين من إنجيل متى الاصحاح الخامس .
(٢٨) الآية الثامنة والعشرون من الاصحاح العاشر من إنجيل متى . وهذه الآية فى ثنايا وصية المسيح عيسى عليه السلام لتلاميذه أن يصرحوا بمجىء نبى الإسلام صلى الله عليه وسلم ولا يخافون من الاضطهادات . وقد لقب المسيح عليه السلام نبى الاسلام بلقب «ابن الانسان» اللقب الذى تحدث به عنه دانيال النبى فى الاصحاح الثانى والسابع من سفره .

ويطرحونهم فى أتون النار . هناك يكون البكاء وصرير الأسنان(٢٩) » . وفى الاصحاح التاسع من إنجيل مرقس ما لفظه : « وتمضى إلى جهنم إلى النار التى لا تطفأ . حيث دودهم لا يموت والنار لا تطفأ(٣٠) » . وفى الاصحاح السادس عشر من إنجيل لوقا ما لفظه : « ومات الغنى ودفن فرفع عينيه فى الهاوية وهو فى العذاب(٣١) » ا. ه .

وفى الاصحاح الثامن عشر من متى : صرح بذكر دخول النار المؤبدة وبذكر دخول جهنم(٣٢) . وفى الاصحاح الثانى والعشرين من متى ما لفظه : « فى ذلك اليوم جاء إليه صدوقيون . الذين يقولون ليس قيامة(٣٣) » ا. ه .

فانظر إلى هذا النص الصريح بالقيامة . وإلى التصريح بأن الذين يقولون : لا قيامة هم الصدوقيون . وكفى بهذا دافعاً فى وجه من زعم أن إثبات

---

(٢٩) الآيتان : واحد وأربعون واثنان وأربعون من الاصحاح الثالث عشر من متى . ولا يشير المسيح بهذا النص إلى يوم القيامة . بل يشير إلى مجىء نبى الاسلام صلى الله عليه وسلم ويلقبه بلقب «ابن الانسان» والمراد بملائكته : أتباعه وصحابته حين يرسلهم لفتح البلاد الاسرائيلية لنشر الاسلام فيهلكون الأشرار [انظر كتابنا : البشارة بنبى الاسلام فى التوراة والانجيل] .

(٣٠) الآيات : ثلاثة وأربعون إلى ستة وأربعين من الاصحاح التاسع من إنجيل مرقس .

(٣١) الآية الثانية والعشرون من الاصحاح السادس عشر من لوقا .

(٣٢) وفى الآية الثامنة من الاصحاح الثامن عشر من متى : « فإن أعثرتك يدك أو رجلك فاقطعها وألقها عنك . خير لك أن تدخل الحياة أعرج أو أقطع من أن تلقى فى النار الأبدية ولك يدان أو رجلان » .

(٣٣) الآية الثالثة والعشرون من الاصحاح الثانى والعشرين من متى .

ذلك زنادقة فى الشريعة السابقة كما ذكره زنادقة فى هذه الشريعة المحمديه .

وفى الاصحاح الخامس والعشرين من متى . ما لفظه : « ثم يقول أيضا للذين عن اليسار: اذهبوا عنى يا ملاعين إلى النار الأبدية المعدة لإبليس وملائكته(٣٤)» .

وفى هذا التصريح بما لا يحتاج إلى زيادة . وهذه النقول من الانجيل الذى جمعه متى(٣٥) ونحوه أيضا فى الأناجيل الأخرى التى جمعها يوحنا ومرقس وغيرهما . وفى إنجيل لوقا فى الاصحاح العشرين منه . « وأما أن الموتى يقومون : فقد دل عليه موسى(٣٦) » وفى الاصحاح الثالث والعشرين أن المسيح قال للمصلوب ما لفظه : « قال له يسوع : الحق أقول لك : إنك اليوم تكون معى فى الفردوس(٣٧) » انتهى . وفى الانجيل الذى جمعه يوحنا فى الاصحاح الخامس . ما لفظه : فإن تأتى ساعة فيها يسمع جميع الذين فى القبور صوته فيخرج الذين فعلوا الصالحات إلى قيامة الحياة . والذين عملوا السيآت إلى قيامة الدينونة(٣٨) » وفى الاصحاح السادس من يوحنا « أن كل من يرى الابن ويؤمن به . تكون له حياة أبدية . وأنا أقيمه فى اليوم الأخير(٣٩)» .

---

(٣٤) الآية الحادية والأربعون من الاصحاح الخامس والعشرين من متى . وفى هذه الآية فى سياق الحديث عن « ابن الانسان » .

(٣٥) ليست نصوصه من متى فقط . بل من متى ومرقس ولوقا .

(٣٦) الآية السابعة والثلاثون من الاصحاح العشرين من لوقا .

(٣٧) الآية الثالثة والأربعون من لوقا الاصحاح الثالث والعشرين .

(٣٨) الآيتان الثامنة والعشرون والتاسعة والعشرون من الاصحاح الخامس من يوحنا وهو لا يشير بالآيتين إلى يوم القيامة . بل التعبير مجازى عن « ابن الانسان » .

(٣٩) انظر فصل أقنوم الابن فى كتابنا ، أقانيم النصارى . وهذه الآية رقم أربعة فى الاصحاح السادس من يوحنا .

وفى الإصحاح الثامن من يوحنا ما لفظه : « الحق . الحق أقول لكم : إن كان أحد يحفظ كلامى . فلن يرى الموت إلى الأبد(٤٠) » انتهى .

وإذا عرفت هـــذا المصرح به الإنجيل . هكذا صرح الحواريون من أصحاب المسيح عليه السلام فى رسائلهم المعروفه ، وهذه النصوص ترد على ابن أبى الحديد المعتزلى شارح نهج البلاغة قوله وهو : أن كل ما فى التوراة من الوعد والوعيد فهو منافع الدنيا ومضارها ، ولم يأت فيها ما يتعلق بما بعـــد الموت ، وأما المسيح فإنه صرح بالقيامة وبعث الأبدان ولكن جعل العقاب روحانيا وكذلك الثواب(٤١) . انتهى ، وكذلك ترد على رئيس

(٤٠) الآية الحادية والخمسون من الاصحاح الثامن من يوحنا وهى مكررة كثيراً فى يوحنا .

(٤١) ابن أبى الحديد لم يكذب فيما نقله عن اليهود العبرانيين والنصارى . فان التوراة العبرانية وضع فيها الأحبار النص عن يوم القيامة محتملا لمعنيين إما الجزاء فى الدنيا وإما الجزاء فى الآخرة . وأما التوراة السامرية ففيها النص واضح عن يوم القيامة كما بينا فى التقديم والشيخ صديق حسن خان لم يذكر نصاً على يوم القيامة من توراة موسى [الأسفار الخمسة] وإنما كما رأينا نقل نصوصاً من أسفار الانبياء وبعض النصوص التى ذكرها لا تدل صراحة على القيامة والنص الذى ذكره من توراة موسى عن الجنة كما رأينا محتملا لبستان فى الأرض ومحتملا لدار الثواب . فكيف يلوم الشيخ صديق الشيخ ابن أبى الحـديد ؟ والنصارى إلى الآن يقولون بالبعث الروحانى [أنظر تفسير متى هنرى للاصحاح الثانى والعشرون من متى الاية الثالثة والعشرون وما بعدها ـ الجزء الرابع] وذلك لأنهم يعتمدون على السؤال الذى قدمه الصدوقيون للمسيح عن المرأة التى تزوجت سبع رجال . يوم القيامة تكون لمن ؟ والصدوقيون طائفة من العبرانيين لا تؤمن إلا بتوراة موسى وترفض أسفار الأنبياء وتقاليد الفريسيين . فلو كان النص عن يوم القيـــامة واضحاً ما جادل الصدوقيون فى يوم القيامة ؟ وما طلبوا من المسيح دليلا عليه ؟ ولم يجد المسيح فى

الملاحدة ابن سينا حيث قال ان النصارى أثبتوا بعث الأبدان وخلوها عن المطعم والملبس والمشرب والمنكح(٤٢) ، انتهى .

قال شيخنا العلامة المجتهد المطلق محمد بن على الشوكانى فى المقالة الفاخرة فى اتفاق الشرائع على اثبات الدار الآخرة : إن أصل هذه المقاله الملعونة

= التوراة العبرانية نصاً صريحاً على القيامة فلذلك التمس دليلا عقلياً مستنبطا من آية فى التوراة . هذه الاية التى تقول إن الله كلم موسى وقال له . أنا إله إبراهيم وإسحق ويعقوب ووجه الاستنباط : لو كان إبراهيم بعد ما مات قد قضى عليه وتلاشى من الوجود اقتضى أيضاً على علاقة الله به كإله ولكن الله فى الوقت الذى تحدث مع موسى قال « أنا إله إبراهيم » ولذلك فلا بد أن إبراهيم كان حيا وقتئذ ، الأمر الذى يبرهن على خلود النفس فى حالة السعادة وهذا يتبعه بلا شك قيامة الجسد لأن انفصال النفس عن الجسد انفصالا نهائياً أبدياً لا يتفق مع سعادة أولئك الذين اتخذوا الله إلها لهم .

(٤٢) لماذا عد ابن سينا من الملاحدة ؟ إنه يحكى اعتقاد النصارى كما حكى ابن أبى الحديد . وناقل الكفر ليس بكافر إن النصارى أثبتوا بعث الأبدان وخلوها عن المطعم والملبس لأنهم قالوا بالنعيم الروحانى واستندوا فى ذلك على ما جاء فى الإنجيل ونصه : « فى ذلك اليوم جاء إليه صدوقيون الذين يقولون ليس قيامة فسألوه قائلين : يا معلم . قال موسى : إن مات أحد وليس له أولاد يتزوج أخوه بامرأته ويقم نسلا لأخيه فكان عندنا سبعة أخوة وتزوج الأول ومات وإذ لم يكن له نسل ترك امرأته لأخيه وكذلك الثانى والثالث إلى السبعة وآخر الكل ماتت المرأة أيضاً ففى القيامة لمن من السبعة تكون زوجة ؟ فانها كانت للجميع . فأجاب يسوع . وقال لهم : تضلون إذ لا تعرفون الكتب ولا قوة الله . لأنهم فى القيامة لايزوجون ولا يتزوجون بل يكونون كملائكة الله فى السماء » [متى ٢٢ : ٢٣ — ٢٩] وهذا ما جاء فى الإصحاح الثانى والعشرين من إنجيل متى أما ما جاء عن المسيح فى إنجيل برنابا ففيه تصريح بالنعيم الجسمانى وهو الصحيح .

والرواية عن التوراة والانجيل المكذوبة ، مقالات قالها جماعة من متزندقة اليهود النصارى كابن ميمون وأضرابه(٤٣) .

وأنهم أى اليهود كفروه ولعنوه بسبب هذه المقالة ، وقد وقع من هذا الملعون التحريف لما فى التوراة وتلقى ذلك عنهم زنادقة الملة الاسلامية استرواحاً منهم لما يتضمن من القدح فى شرائع الله سبحانه : انتهى .

ثم نقل ما فى التوراة والزبور والانجيل نحو ما ذكرنا وزاد فى النقول فى رسالته التى سماها (ارشاد الثقات إلى اتفاق الشرائع على التوحيد والمعاد والنبوات) وهذه الكتب الثلاثة الالهية موجودة عندنا باللسان العربى فاستفاد من ذلك أن الأمر خلاف ما قاله زنادقة الملة اليهودية والملة النصرانية ثم تعقب الشوكانى رحمه الله ابن ميمون وابن أبى الحديد وأوضح فساده ثم قال :

وأما نصوص القرآن فهو من فاتحته إلى خاتمته مصرحة بالجنة والنار وبعثه الأجسام وتنعمها أو تعذيبها بما اشتمل عليه القرآن من أنواع ذلك ، ومن تتبع ما فى كتاب الله سبحانه من حكاية نعيم أهل الجنة وعذاب أهل النار عن الملل السالفة وعن كتب الله المنزلة عليها وجده كثيراً جداً لا يتسع المقام لبسطه ، وقد بعث النبي (ص) وأهل الملة اليهودية والملة النصرانية فى أكثر بقاع الأرض ولم يسمع عن أحد منهم أنه أنكر ذلك أو قال هو خلاف ما فى التوراة والانجيل ، وقد سكن النبى (ص) فى المدينة الشريفة ونزل عليه أكثر القرآن

---

(٤٣) لا يوجد من النصارى من ينكر البعث . والذى أنكره من اليهود طائفة الصدوقيين من العبرانيين وقد اعترف به السامريون وطائفة الفريسيين من العبرانين وابن ميمون لم ينكر البعث مطلقاً إنما أنكر البعث الجسمانى وأثبت البعث الروحانى كما يقول الشيخ صديق . « وإنما أنكر أن يكون فيه لذات حسية جسمانية ... إلخ ».

بها ، وكان اليهود متوافرين فيهـــا وفيما حولها من القرى المتصلة بها ، وكانوا يسمعون ما ينزل الله على رسوله (ص) من القرآن وينكرون ما ورد مخالفا لما فى التوراة ويجادلون أبلغ مجادلة ، كما حكى ذلك القرآن الكريم وتضمنته كتب السير والتاريخ ، ولم يسمع أن قائلا قال إنك تحكى عن التوراة ما لم يكن فيها من البعث ونعيم الجنة وعذاب النار ، وقد كانوا يتهالكون على ذلك ويبالغون فى تتبعه بل كانوا فى بعض الحالات ينكرون وجود ما هو موجود فى التوراة كالرجم(٤٤).

فكيف يسكتون عن هذا الأمر العظيم مع سماعهم لحكاية القرآن له عنهم وعن التوراة ، وهل كانوا يعجزون عند أن يسمعوا ما حكاه الله عنهم من قولهم (وقالوا لن تمسنا النار إلا أياماً معدودة) أن يقولوا ما قلنا هذا ولا نعتقده ولا جاءت به شريعة موسى ، وهكذا عند سماعهم قوله تعالى (إن هـذا لفى الصحف الأولى صحف إبراهيم وموسى)

وبهذا تبين أن هذه المقالة لم يسمع بها اليهود ولا النصارى إلا فى عصر رأس الزنادقة ابن ميمون عليه لعائن الله تعالى . انتهى كلامه .

وكلام ابن ميمون هذا كما هو مخالف للملة اليهودية ولما جاءت به التوراة ولما قاله علماء اليهود هو أيضاً مخالف للملة النصرانية(٤٥) ولما جاء به الانجيل

---

(٤٤) حكم الرجم مذكور فى الإصحاح الثانى والعشرين من سفر التثنية . ومن النصوص : « إذا كانت فتاة عذراء مخطوبة لرجل فوجدها رجل فى المدينة واضطجع معها فأخرجوهما كليهما إلى باب تلك المدينة وأرجموهما بالحجارة حتى يموتا »

(٤٥) الملة النصرانية ليست شريعة منفصلة عن شريعة موسى . لأن المسيح صرح بقوله « ما جئت لأنقض الناموس أو الأنبياء » [متى ٥ : ١٧] ما جاء لنسخ شريعة التوراة ولا لإبطال كتب الأنبياء الذين أتو من بعد موسى بل جاء

وقاله علماء النصارى ، ومخالف أيضاً لما جاءت به الشريعة الداؤدية(٤٦) وما صرح به الزبور ومخالف أيضاً لما جاءت به الملة الاسلامية وما صرح به القرآن الكريم وأجمع عليه علماء الاسلام بل مخالف لشرائع الأنبياء جميعا كما حكى ذلك عنهم القرآن فنحن وإن لم نقف على غير التوراة والزبور والانجيل من شرائع الأنبياء السابقة فقد حكاها لنا القرآن فى غير موضع كقوله تعالى (وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى) وقوله (يا بنى إسرائيل اعبدوا الله ربى وربكم إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار) وقوله حاكياً عن مؤمن آل فرعون(٤٧) (يا قوم إنى أخاف عليكم يوم التناد — إلى قوله — وإن الآخرة هى دار القرار — إلى قوله — فأولئك يدخلون الجنة يرزقون فيها بغير حساب) وقوله (إذ قال الله يا عيسى إنى متوفيك ورافعك إلى) إلى قوله (وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة) إلى آخر الآيات بطولها .

للإصلاح فان ترجمة ، بل لأكمل ، فى الأصل اليونانى ، بل لأصحح ، وعلى ذلك فكل ما تركه موسى ملزم تمام الإلزام للنصارى . وكان المسيح يحل بعض ما حرمه علماء اليهود على الناس من التشديدات التى ابتدعوها . كغسل الأيدى قبل الطعام ونحوه وما كان يحل بنصوص من الإنجيل لتحريم موجود بنصوص فى التوراة فالمسيح لم يغير من التوراة كلمة واحدة .

(٤٦) لم يكن الزبور الذى نزل على داود عليه السلام شريعـــة مثل شريعة موسى . بل هو عبارة عن أدعية وتسابيح وتنبؤات عن نبى الاسلام صلى الله عليه وسلم مثل الانجيل سواء بسواء .

(٤٧) ظهر من آثار المصريين القدماء اعترافهم بالبعث ففى قصة الفلاح الفصيح: « اكبح جماح السارق ودافع عن الفقير ، ولا تكن ضد الشاكى . واحذر من قرب الآخرة » [الأدب المصرى القديم ج ١ ص ٦٨ — سليم حسن] .

والحاصل أن هذا أمر اتفقت عليه الشرائع ونطقت به كتب الله عز وجل سابقها ولاحقها وتطابقت عليه الرسل أولهم وآخرهم ، ولم يخالف فيه أحد ، وهكذا اتفق على ذلك أتباع جميع الانبياء من أهل الملل والنحل ولم يسمع عن أحد منهم أنه أنكر ذلك إلا ما تقدم من ابن ميمون الملعون وأفراخه فانه وقع منه كلام فى إنكار المعاد ، ثم اختلف كلامه فى ذلك فتارة يثبته وتارة ينفيه وإنما أنكر أن يكون فيه لذات حسية جسمانية بل لذات عقلية روحانية ، ثم تلقى ذلك عنه من هو شبيه به من أهل الاسلام كابن سينا(٤٨) فقلده ونقل عنه

---

(٤٨) ابن سينا من فلاسفة المسلمين الذين اعترفوا بالبعث . ثم اختلف مفسرو كلامهم : هل يقولون بالبعث الروحانى أم الجسمانى والروحانى معا ؟ جمهور المفسرين لكلام ابن سينا يقرون أنه ينكر البعث الجسمانى ولا ينكر البعث الروحانى غير أنه توجد إشارات فى كتابه الإشارات يمكن أن تكون منه اعترافا بالبعث الجسمانى والروحانى معا .

يقول ابن سينا فى الإشارات : « إن العقاب للنفس على خطئها ـ كما ستعلم ـ هو كالمرض للبدن على فهمه ، فهو لازم من لوازم ما ساقت إليه الأحوال الماضية التى لم يكن من وقوعها بد . وأما الذى يكون على جهة أخرى من مبدأ له من خارج فحديث آخر » ا . ه .

ويقول شارح الإشارات فى تعليقه على هذا النص بعد أن يبين عقاب النفس من داخل ذاتها : « ... لكن الايات الواردة بالوعيد فى الكتب الإلهية لو أجريت على ظواهرها لاقتضت القول بعقاب جسمانى وارد على بدن المسىء من خارج على ما يوصف فى التفاسير والأخبار » ا . ه.

فأشار الشيخ إلى ذلك بقوله :

« وأما العقاب الذى يكون على جهة أخرى من مبدأ له من خارج فحديث آخر . أى اثباته على الوجه المشهور لكان سمعيا » ، ثم يقول ابن سينا : ــ =

ما يفيد أنه لم يأت فى الشرائع السابقة على الشريعة المحمدية إثبات المعاد تقليداً لذلك اليهودى الملعون الزنديق مع أن اليهود قد أنكروا عليه هذه المقالة وسموه(٤٩) كافراً وتبع ابن سينا ابن أبى الحـــديد شارح نهج البلاغة وهلم جرا .

= « ثم إذا سلم معاقب من خارج فإن ذلك أيضا يكون حسنا لأنه قد كان يجب أن يكون التخويف موجودا فى الأسباب التى تثبت فتنفع فى الأكثر، والتصديق تأكيد للتخويف . فإذ عرض من أسباب القدر إن عارض واحد مقتضى التخويف والاعتبار فركب الخطأ وأتى بالجريمة وجد التصديق لأجل الغرض العام وإن كان غير ملائم لذلك الواحد . ولا واجبا من مختار رحيم . لو لم يكن هناك إلا جانب المبتلى بالقدر ولم يكن فى المفسدة الجزئية لمصلحة عامة كثيرة . لكن لا يلتفت لفت الجزئى لأجل الكلى كما لا يلتفت لفت الجزء لأجل الكل فيقطع عضو يؤلم لأجل البدن بكليته ليسلم » ا. هـ .

ويتناول شارح الاشارات النص بالشرح والتحليل ثم يختم شرحه بقوله :

وقد تبين من ذلك : أن ما ورد به التنزيل إذا حمل على ظاهره لم يكن مخالفا للاصول الحكيمة » ا. هـ .

[كتاب الإشارات ص ٧٤٢ — ٧٤٤ إخراج الدكتور سليمان دنيا] .

(٤٩) اليهود إلى يومنا هذا : يعتقد كثير منهم أن ابن ميمون مات مسلما .

(باب)

(فى بيـــان وجود النار الآن)

اعلم أنه لم يزل أصحاب رسول الله صل الله عليه وسلم والتابعون وتابعوهم وأهل السنة والحديث قاطبة . وفقهاء الاسلام وأهل التصوف والزهد على اعتقاد ذلك وإثباته ، مستندين فى ذلك إلى نصوص الكتاب العزيز والسنة المطهرة ، وما علم بالضرورة من أخبار الرسل كلهم من أولهم إلى آخرهم ، كما تقدم فى المقـدمة ، فانهم دعوا الأمم إليهـا وأخبروا بها إلى أن نبغت نابغة من أهل البدع والأهواء فأنكرت أن تـكون الآن مخلوقة موجودة ، وقالت بل الله ينشئها يوم المعاد . وأن خلق النار قبل الجزاء عبث فانها تصير معطلة مدداً متطاولة ليس فيها سكانها ، فردوا من النصوص الأصول والفروع ، وضللوا كل من خالف بدعتهم هـذه بما لا يسمن ولا يغنى من جوع . ولهذا صــــار السلف الصالح ومن نحا نحوهم تذكرون فى عقائدهم أن الجنة والنار مخلوقتان الآن موجودتان فى الحال ، ويذكر من صنف فى المقالات أن هذه مقالة أهل السنة والحديث كافة لا يختلفون فيهـا ، منهم أبو الحسن الأشعرى إمام الأشاعره فى كتابه (مقالات الاسلاميين واختلاف المضلين) .

وقد ذكر الله تعالى النار فى كتابه فى مواضع كثيرة يتعسر حدها ويفوت عدها ووصفها . وأخبر بها على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم ونعتها فقال عز من قال (فاتقوا النار التى وقودها الناس والحجارة أعدت للـكافرين) وقال (واتقوا النار التى أعدت للـكافرين) وقال (إنا أعتدنا للظالمين نارا أحاط بهم سرادقها) وقال (إنا أعتـدنا جهنم للـكافرين نزلا) وقال (وأعتدنا لمن كذب بالساعة سعيرا) وقال تعالى (أغرقوا فأدخلوا نارا) وقال (وأعد

لهم جهنم وساءت مصيرا) وقال (فانا أعتدنا للكافرين سعيرا) وقال (وأعتدنا لهم عذاب السعير) وقال (النار يعرضون عليها غدواً وعشيا) إلى غير ذلك من الأدلة القطعية التي كلها صيغ موضوعة للمضى حقيقة فلا وجه للعدول عنها إلى المجازات إلا بصريح آية أو صحيح دلالة وأنى لهم ذلك ؟.

وفى الصحيحين من حديث ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشى إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة وإن كان من أهل النار فمن أهل النار ، يقال هذا مقعدك حتى يبعثك الله يوم القيامة ، وفيهما أيضا أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى فى صلاة الكسوف النار فلم ير منظـــرا أفظع من ذلك ، وفى البخارى عن عمران بن حصين عن النبى صلى الله عليه وسلم قال اطلعت فى النار فرأيت أكثر أهلها النساء ، وفيه دلالة على وجودها حال اطلاعه ، ورواه الترمذى والنسائى أيضا .

وفى الصحيح (باب صفة النار وأنها مخلوقة الآن) وعن أبى ذر عن النبي صلى الله عليه وسم ، أبردوا بالصلاة فان شدة الحر من فيح جهنم وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليـــه وسلم اشتكت النار إلى ربها فقالت رب أكل بعضى بعضاً فأذن لها بنفسين نفس فى الشتاء ونفس فى الصيف فأشد ما تجدون من الحر وأشد ما تجدون من الزمهرير ، رواه البخارى أى من ذلك التنفس .

وعن ابن عباس وابن عمر رضى الله عنهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمى من فيح جهنم فأبردوها بالماء . رواه البخارى وفى رواية من فور جهنم رواه عن رافع بن خديج .

وكل ذلك يفيد وجود النار الآن ، وفى مسند أحمد وسنن أبى داود والنسائى من حديث ابن عمر رضى الله عنهما , واقـد أدنيت النار منى حتى جعلت أتقيها خشية أن تغشاكم ، الحديث وفى صحيح مسلم من حديث أنس رضى الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال لو رأيتم ما رأيت لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا قالو وما رأيت يارسول الله ؟ قال رأيت الجنة والنار .

وفى مسند أحمد ومسلم والسنن من حديث أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله «ص» قال : لما خلق الله الجنة والنار أرسل جبريل إلى الجنة فقال اذهب فانظر إليها وإلى ما أعددت لأهلها فيها فذهب فنظر إليها وإلى ما أعد الله لأهلها فيها فرجع وقال بعزتك لا يسمع بها أحد إلا دخلها فأمر الجنة فحفت بالمكاره فقال فارجع فانظر اليها وإلى ما أعددت لأهلها . قال فنظر إليها ثم رجع فقال وعزتك لقد خشيت أن لا يدخلها أحد ، ثم أرسله إلى النار وقال اذهب فانظر إليها وإلى ما أعددت لأهلها فيها فنظر اليها فاذا هى يركب بعضها بعضا ثم رجع فقال وعزتك لا يدخلها أحد سمع بها فأمر بها فحفت بالشهوات ثم قال اذهب فانظر إلى ما أعددت لأهلها فيها فرجع فقال وعزتك لقد خشيت أن لا ينجو منها أحد إلا دخلها ، قال الترمذى هذا حديث حسن صحيح .

وفى الصحيحين من حديثه أيضاً يرفعه . حجبت الجنة بالمكاره وحجبت النار بالشهوات ، وفى الباب أحاديث كثيرة ، وقال الشيخ أحمد ولى الله المحدث الدهلوى فى عقائده . الجنة والنار حق وهما مخلوقتان اليوم باقيتان إلى يوم القيامة انتهى ، ونحوه ومثله فى الكتب الأخرى المؤلفة فى أصول الدين.

(باب)

(فى أن النار لا تفنى ولا يفنى ما فيها)

قال تعالى (أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) وهذه الآية فى مواضع من القرآن الكريم وقال تعالى (يدخله نار خالدا فيها) وقال تعالى (فجزاؤه جهنم خالداً فيها) وقال تعالى (أولئك حبطت أعمالهم وفى النار هم خالدون) وقال تعالى : « فأن له نار جهنم خالداً فيها» وقال «فادخلوا نار جهنم خالدين فيها» وهذه فى غير موضع من القرآن ، وقال (لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها وكل فيها خالدون) وقال (فى جهنم خالدون تلفح وجوههم النار) وقال (إن المجرمين فى عذاب جهنم خالدون) وقال (فكان عاقبتهما أنهما فى النار خالدين فيها) وقال (فى نار جهنم خالدين فيها أبداً) وقال (وما هم بخارجين من النار) .

وعن ابن عمر رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال(يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ثم يقوم مؤذن بينهم يا أهل الجنة لا موت ويا أهل النار لا موت كل خالد فيما هو فيه) أخرجه الشيخان وفى رواية عنه عندهما فيزداد أهل الجنة فرحا إلى فرحهم ، ويزداد أهل النار حزنا إلى حزنهم .

وعن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال « يجاء بالموت فى صورة كبش أملح فيوقف بين الجنة والنار ثم يقال يا أهل الجنة فيطلعون مشفقين ، ويقال يا أهل النار فيطلعون فرحين ، فيقال هل تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت ، فيذبح بين الجنة والنار ويقال يا أهل الجنة خلود ولا موت فيها ، ويا أهل النار خلود ولا موت فيها » أخرجه البخارى ومسلم .

وفى هذا عدة أحاديث عن أبى هريرة عن الترمذى وصححه والحاكم وابن ماجة ، وعن أنس عن أبى يعلى والبزار والطبرانى وفيه . فيذبح كما تذبح الشاة فيأمن هؤلاء وينقطع رجاء هؤلاء ، فثبت بما ذكر من الآيات

الصريحة والأخبار الصحيحة خلود أهل الدارين خلوداً مؤبداً كل بما هو فيه من نعيم وعذاب أليم .

وعلى هذا اجماع أهل السنة والجماعة فأجمعوا على أن عذاب الكفار لا ينقطع كما أن نعيم أهل الجنة لا ينقطع ، ودليل ذلك الكتاب والسنة وزعمت الجهمية أن الجنة والنار تفنيان ، قال هذا جهم بن صفوان أمام المعطلة وليس له فى ذلك سلف قط لا من الصحابة ولا من التابعين ولا أحد من أئمة الدين ولا قال به أحد من أهل السنة .

نعم حكى بعض العلماء فى أبدية النار قولين وحاصل ذلك كله سبعة أقوال :

(أحدها) قول الخوارج والمعتزلة أن من دخل النار لا يخرج منها أبدا بل كل من دخلها يخلد فيها أبد الآباد .

(الثانى) قول من يقول أن أهلها يعذبون فيها مدة ثم تنقلب عليهم وتبقى طبائعهم نارية يتلذذون بالنار لموافقتها لطبائعهم وهذا قول محي الدين بن عربى الطائى فى كتابه (فصوص الحكم) وغيره من كتبه .

(الثالث) قول من يقول إن أهل النار يعذبون فيها إلى وقت محدود ثم يخرجون منها ويخلفهم فيها قوم آخرون وهذا القول حكاه اليهود للنبى صلى الله عليه وسلم فكذبهم فيه وقد كذبهم الله تعالى أيضاً فى قوله (وقالوا ان تمسنا النار إلا أياماً معدودة قل أتخذتم عند الله عهدا فلن يخلف الله عهده أم تقولون على الله ما لا تعلمون ؟ بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) فهذا القول إنما هو قول أعداء الله اليهود فهم شيوخ أربابه والقائلين به وقد دل القرآن والسنة واجماع الصحابة والتابعين وأئمة الدين على فساده .

(الرابع) قول من يقول يخرجون منها وتبقى ناراً بحالها ليس فيها

أحد يعذب ذكره شيخ الاسلام ابن تيميه رحمه الله تعالى عن بعض أهل الفرق قال : والقرآن والسنة يردان هذا القول.

(الخامس) قول من يقول تفنى النار بنفسها لأنها حادثة كانت بعد أن لم تكن ، وما ثبت حدوثه استحال بقاؤه وأبديته ، وهذا قول جهم بن بن صفوان وشيعته ولا فرق عنده بين الجنة والنار .

(السادس) قول من يقول تفنى حياتهم وحركاتهم ويصيرون جماداً لا يتحركون ولا يحسون بألم . وهذا قول أبى الهذيل العلاف أحد أئمة المعتزلة طرداً لامتناع حوادث لا نهاية لها ، والجنة والنار عنده سواء فى هذا الحكم .

(السابع) قول من يقول إن الله تعالى يفنيهما لأنه ربها وخالقها ، لأنه تعالى على زعم أرباب هذا القول جعل لها أمداً تنتهى إليه ثم تفنى ويزول عذابها .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية . وقد نقل هذا عن طائفة من الصحابه والتابعين، ولشيخ الإسلام وتلميذه الإمام المحقق الحافظ ابن القيم رحمهما الله تعالى ركون إلى هذا القول ، وذكر ابن القيم على تأييده بضعا وعشرين وجها ثم قال : وما ذكرناه فى هذه المسألة من صواب فمن الله وهو المنان به ، وما كان من خطأ فمنى ومن الشيطان والله ورسوله بريئان منه . والله عند لسان كل قائل وقصده والله أعلم : انتهى .

وقد ألف العلامة الشيخ مرعى الكرمى الحنبلى رسالة سماها (توفيق الفريقين على خلود أهل الدارين) وفى الباب رسالة للسيد الإمام محمد بن اسماعيل الأمير ، ورسالة للقاضى العلامة المجتهد محمد بن على الشوكانى حاصلهما بقاء الجنة والنار وخلود أهلهما فيهما ، وهو الحق الذى دلت عليه أدلة الكتاب والسنة وإجماع الأئمة والأمة والله أعلم .

قال القرطبي : أجمع علماء أهل السنة على أن أهل النار مخلدون فيها غير خارجين منها كإبليس وفرعون وهامان وقارون وكل من كفر وتكبر وطغى وتجبر فإن له نار جهنم لا يموت فيها ولا يحيي ، وقد أعدهم الله عذابا أليما فقال عز وجل (كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها ليذوقوا العذاب) وأجمع أهل السنة أيضاً على أنه لا يبقى فيها مؤمن ولا يخلد فيها إلا كافر جاحد . فاعلمه .

وقد زل هنا بعض من ينتمى إلى العلم والعلماء : فقال انه يخرج من النار كل كافر ومبطل وشيطان وجاحد ويدخل الجنة وأنه جائز فى العقل أن تنقطع صفة الغضب ، فيعكس عليه فيقال وكذلك جائز فى العقل : أن تنقطع صفة الرحمة فيلزم عليه أن تدخل الأنبياء والأولياء النار يعذبون فيها ، وهذا فاسد مردود بوعده الحق وقوله الصدق قال تعالى فى حق أهل الجنان (عطاء غير مجذوذ) أى غير مقطوع وقال (وما هم منها بمخرجين) وقال (لهم أجر غير ممنون) وقال (لهم فيها نعيم مقيم خالدين فيها أبداً) وقال فى حق الكافرين (لا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل فى سم الخياط) وقال (فاليوم لا يخرجون منها ولا هم يستعتبون) وهذا واضح .

وبالجملة فلا مدخل للعقول فيمن اقتطع أصله بالاجماع والنقول . ومن لم يجعل الله له نور افما له من نور ، انتهى .

ولعل القرطبي أراد بقوله « زل هنا بعض » الشيخ محي الدين بن عربي صاحب الفتوحات فانه ذهب إلى ذلك وتبعه من تبعه من علماء الشريعة ، وبناء هذا القول على أنه ترجح فى أنظارهم سبق رحمة الله على غضبه كما كما ورد بذلك الحديث الصحيح فى البخارى وغيره وعلى أن الخلف فى الوعيد جائز وفى الوعد لا يجوز ، ولكل وجهة هو موليها ، ولكن لاريب فى أن ظاهر النظم القرآنى وواضح النص السنى : خلود كل من أهل النار

والجنة في كل من الجنة والنار. وهو الحق المطابق بالأدلة الشرعية المجمع عليها المصار إليها. والله أعلم وعلمه أتم وأحكم.

(مسألة) سئل شيخ الإسلام أحمد بن تيمية رحمه الله عن حديث روى عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « سبعة لا تموت ولا تفنى ولا تذوق الفناء : النار وسكانها ، والجنة وسكانها واللوح والقلم والكرسي والعرش » فهل هذا الحديث صحيح أم لا .

فأجاب رحمه الله : هذا الحديث بهذا اللفظ ليس من كلام النبي صلى الله عليه وسلم وإنما هو من كلام بعض العلماء ، وقد اختلف سلف الأمة وأئمتها وسائر أهل السنة والجماعة على أن من المخلوقات ما لا يعدم ولا يفنى بالكلية كالجنة والنار والعرش وغير ذلك ولم يقل بفناء جميع المخلوقات إلا طائفة من أهل الكلام المبتدعة كالجهم بن صفوان ومن وافقه من المعتزلة ونحوهم وهذا قول باطل مخالف لكتاب الله وسنة رسوله وإجماع سلف الأمة وأئمتها ، وقد دلت الأدلة على بقاء الجنة والنار وأهلهما وبقاء غير ذلك ، وقد استدل طوائف من أهل الكلام والمتفلسفة على امتناع فناء جميع المخلوقات بأدلة عقلية . انتهى ولا يتسع المقام لذكرها هنا .

*** * * ***

﴿ باب ﴾

٥(فى ذكر مكان النار ، وأين هى ؟ على مقتضى الآثار : وكذا مكان الجنة)٥

فاعلم أن الجنة فوق السماء السابعة وسقفها عرش الرحمن كما قال تعالى فى محكم القرآن (ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى) وقد ثبت أن سدرة المنتهى فوق السماء السابعة : وقال تعالى (وفى السماء رزقكم وما توعدون) قال مجاهد هو الجنة ، وتلقاه الناس عنه رواه ابن أبى نجيح ، وفى رواية عنه : هو الجنة والنار . حكاه ابن المنذر فى تفسيره .

وعن عبد الله ابن سلام قال : قال أكرم خليفة الله أبو القاسم (ص) «إن الجنة فى السماء» أخرجه أبو نعيم ، وعنده أيضاً عن ابن عباس «أن الجنة فى السماء السابعة ، ويجعلها الله تعالى حيث شاء يوم القيامة ، وجهنم فى الأرض السابعة » وعن ابن مسعود رضى الله عنه «الجنة فى السماء السابعة فإذا كان يوم القيامة جعلها الله حيث شاء والنار فى الأرض السابعة فاذا كان يوم القيامة جعلها الله حيث شاء » أخرجه ابن مندة .

وقال مجاهد قلت لابن عباس « أين الجنة ؟ قال فوق سبع سموات ، قلت فأين النار ؟ قال تحت سبعة أبحر مطبقة » رواه ابن منده ، قال الشوكانى فى فتح القدير : والأولى الحمل على ما هو الأعم من هذه الأقوال فان جزاء الأعمال مكتوب فى السماء والقدر والقضاء ينزل منها والجنة والنار فيها . انتهى .

وعن ابن عمر رضى الله عنه قال : قال رسول الله (ص) «إن جهنم محيطة بالدنيا . وإن الجنة وراءها فلذلك كان الصراط على جهنم طريقاً إلى الجنة » أخرجه أبو نعيم فى تاريخ أصبهان .

وعن معاذ بن جبل رضى الله عنه سئل رسول الله (ص) من أين يجاء بجهنم يوم القيامة ؟ قال يجاء بها من الأرض السابعة لها سبعون ألف زمام يتعلق بكل زمام سبعون ألف ملك تصيح إلى أهلى إلى أهلى فاذا كانت من العباد على مسير مائة سنة زفرت زفرة فلا يبقى ملك مقرب ولا نبى مرسل إلا جثى على ركبتيه فيقول رب نفسى نفسى ، وأخرجه جويبر فى تفسيره .

وعن يعلى بن أمية رضى الله عنه أن النبى (ص) قال « البحر هو جهنم » أخرجه أحمد والبيهقى بسند رجاله ثقات ، وعن سعيد بن أبى الحسين قال « البحر طبق جهنم » أخرجه أحمد فى الزهد ، وعن على بن أبى طالب (رض) قال ما رأيت يهودياً أصدق من فلان زعم أن نار الله الكبرى هى البحر فاذا كان يوم القيـــامة جمع الله فيه الشمس والقمر والنجوم ثم بعث عليه الدبور فسعرته . أخرجه أبو الشيخ فى العظمة والبيهقى من طريق سعيد بن المسيب .

وعن كعب فى قوله تعالى (والبحر المسجور) قال البحر يسجر فيصير جهنم أخرجه أبو الشيـخ وعن وهب بن منبه أنه قال : إذا قامت القيامة أمر بالفلق فيكشف عن سقر وهو غطاؤها فتخرج منه نار فاذا وصلت إلى البحر المطبق على شفير جهنم وهو بحر البحور نشفته اسرع من طرف العين وهو حاجز بين جهنم والأرضين السبع ، فاذا نشفت اشتعلت فى الأرضين السبع فتدعها جمرة واحدة ، أخرجه البيهقى فى شعب الإيمان .

وقيل إن النار فى السماء كالجنة لما روى أحمد من حديث حذيفة رضى الله عنه عن النبى (ص) قال أتيت بالبراق فلم نزايل طرفة عين أنا وجبريل حتى أتيت بيت المقدس وفتحت لنا أبواب السماء ورأيت الجنة والنار ، وأخرج أيضاً عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال رأيت ليلة أسرى بى الجنة والنار

فى السماء ، وقرأ هذه الآية (وفى السماء رزقكم وما توعدون) فكأنى لم أقرأها .

قال السفارينى وليس فى هذا ونحوه حجة على أن النار فى السماء لجواز أن يراها فى الأرض وهو فى السماء ، وهذا الميت يرى وهو فى قبره الجنة والنار وليست الجنة فى الأرض ، وثبت أنه صلى الله عليه وسلم رآهما وهو فى صلاة الكسوف وهو فى الأرض .

قال الحافظ ابن رجب. وحديث حذيفة إن ثبت فالسماء ظرف للرؤية لا المرئى . وفى حديث ضعيف جداً أنه (ص) رأى الجنة والنار فوق السموات فلو صح على حمل ما ذكرنا .

والحاصل أن الجنة فوق السماء السابعة وسقفها العرش ، وإن النار ، فى الأرض السابعة على الصحيح المعتمد وبالله التوفيق ؛ انتهى .

أقول قال السيوطى فى اتمام الدراية شرح النقاية : ونعتقد أن الجنة فى السماء وقيل فى الأرض وقيل بالوقف حيث لا يعلمه إلا الله ، والذى اخترته هو المفهوم من سياق القرآن والحديث كقوله تعالى فى قصة آدم (قلنا اهبطوا منها) وفى الصحيح سلوا الله الفردوس فإنه أعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن ، ومنه تفجر أنهار الجنة ، وفى صحيح مسلم « أرواح الشهداء فى حواصل طيور خضر تسرح من الجنة حيث شاءت ثم تأوى إلى قناديل معلقة بالعرش» وتقف عن النار أى تقول فيها بالوقف أى محلها حيث لا يعلمه إلا الله ، فلم يثبت عندى حديث اعتمده فى ذلك وقيل تحت الأرض لما روى ابن عبد البر وضعفه من حديث ابن عمر مرفوعا لا يركب البحر إلا غازيا أو حاج أو معتمر فان تحت البحر ناراً . وروى عنه أيضاً موقوفا لا يتوضأ بماء البحر لأنه طبق جهنم وضعفه ، وقيل هى على وجه الأرض لما روى وهب أيضاً .

قال أشرف ذو القرنين على جبل قاف فرأى تحته جبالا صغاراً ــ إلى أن قال ــ يا قاف أخبرنى عن عظمة الله فقال إن شأن ربنا لعظيم . إن ورائى أرضاً مسيرة خمسمائة عام فى خمسمائة عام من جبال ثلج يحطم بعضها بعضا ولو لا هى لاحترقت من جهنم . وروى الحارث بن أسامة فى مسنده عن عبد الله بن سلام قال: الجنة فى السماء والنار فى الأرض ، وقيل محلها فى السماء . انتهى كلام السيوطى ومثله فى التذكرة للقرطبى قال : فهذا يدل على أن جهنم على وجه الأرض والله أعلم بموضعها وأين هى من الأرض . انتهى.

وقال الشيخ أحمد ولى الله المحدث الدهلوى فى عقيدته : ولم يصرح نص بتعيين مكانهما بل حيث شاء الله تعالى إذ لا إحاطة لنا بخلق الله وعوالمه ، انتهى .

أقول وهذا القول أرجح الأقوال وأحوطها إن شاء الله تعالى .

** ** **

﴿ باب ﴾

(فى آيات من الكتاب العزيز وردت فى جهنم)

قال القرطبي فى التذكرة : ذكر الله تعالى النار فى كتابه ووصفها وأخبر بها على لسان نبيه (ص) ونعتها وأوعد بها الكافرين وخوف الطغاة والمتمردين والعصاة من الموحدين لينزجروا عما نهاهم ، والآى فى هذا المعنى كثيرة ، انتهى . وهذا الكثير أذكره فى بابين فهذا الباب أوردت فيه ما ورد من ذكر النار فى الكتاب ثم أتبعه بباب آخر أذكر فيه ما ورد فى صفة النار وأهلها وإن كان فى هذا الاختيار والترتيب بعض التكرير وبالله التوفيق .

قال تعالى (فاتقوا النار التى وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين). الوقود بالفتح الحطب وبالضم التوقد وفيه دليل على عظم تلك النار وقوتها . وفى هذا من التهويل ما لا يقادر قدره من كون هذه النار تتقد بالناس والحجارة فأوقدت بنفس ما يراد إحراقه بها ، ومعنى (أعدت) جعلت عدة لعذابهم وهيئت كذلك قاله ابن عباس .

وعن أنس قال تلا رسول الله (ص) هذه الآية فقال أوقد عليها ألف عام حتى احمرت وألف عام حتى ابيضت وألف عام حتى اسودت فهى سوداء مظلمة لا يطفأ لهيبها ، أخرجه ابن مردويه والبيهقى فى شعب الإيمان وأخرج ابن أبى شيبة والترمذى وابن مردوية والبيهقى عن أبى هريرة مرفوع مثله وأخرج أحمد ومالك والبخارى ومسلم عنه بلفظ أن رسول الله (ص) قال (نار بنى آدم التى يوقدون جزء من سبعين جزء من نار جهنم . قالوا يا رسول الله إن كانت لكافية قال فانها قد فضلت عليها بتسعة وستين جزء كلهن مثل حرها .

وعن أبي هريرة قال ترونها حمراء مثل ناركم هذه التي توقدون ، إنها لأشد سوادا من القـــار ، قال الشوكاني في فتح القدير : والآية دلت على أنها مخلوقة إذ الأخبار عن إعدادها بلفظ الماضي دليـل على وجودها وإلا لزم الـكذب في خبر الله تعالى ، فما زعمت المعتزلة من أنها تخلق يوم الجزاء مردود وتأويلهم بأنه يعبر عن المستقبل بالماضي لتحقيق الوقوع ومثله كثير في في القرآن مدفوع بأنه خلاف الظاهر ولا يصار إليه إلا بقرينة والأحاديث الصحيحة المتقدمة تدفعه . انتهى .

وقال تعالى (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون). أي لا يخرجون منها ولا يموتون فيها والخلد والخلود البقاء الدائم الذي لا ينقطع وقد يستعمل مجازاً فيما يطول : دام أو لم يدم ، والمراد هنا الأول لما تشهد له الآيات والأحاديث .

وعن ابن مسعود قال : قال رسول الله (ص) لو قيل لأهل النار إنـكم ماكثون في النار عدد كل حصاة في الدنيا لفرحوا ولو قيل لأهل الجنة إنـكم ماكثون عـدد كل حصاة لحزنوا ولـكن جعل لهم الأبد . أخرجـه الطبراني وابن مردويه وأبو نعيم وقال ابن عباس يخبرهم أن الثواب بالخير والشر مقيم على أهله أبداً لانقطاع له .

وقال تعالى (وقالوا لن تمسنا النار إلا أياماً معدودة) أي قدراً مقدرا يحصرها العدد ويلزمها في العادة القلة ثم يرفع عنا العذاب قاله اليهود ، وفي سبب نزولها في الحديث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذبتم بل أنتم خالدون مخلدون فيها ، قال عكرمة وهذه الآية في مواضع من القرآن .

وقال تعالى (ولا تسئل عن أصحاب الجحيم) وهي النار الشديدة التأجج وكل نار بعضها فوق نار ، وقال أبو مالك : الجحيم ما عظم من النار ، وقال تعالى (ومن كفر فأمتعه قليلا ثم اضطره إلى عذاب النار وبئس المصير) أي سأرزقه في الدنيا مدة حياته ثم ألزه - لز المضطر إلى عذابها .

وقال تعالى (وما هم بخارجين من النار) فيه دليل على خلود الكفار فى النار وظاهر هذا التركيب يفيد الاختصاص وجعله الزمخشرى للتقوية لغرض له يرجع إلى المذهب والبحث فى هذا يطول ، وعن ثابت بن معبد قال ما زال أهل النار يأملون الخروج منها حتى نزلت هذه الآية .

وقال تعالى (أولئك ما يأكلون فى بطونهم إلا النار) ذكر البطون دلالة وتأكيداً على أن هذا الأكل حقيقة ، وقال تعالى (فما أصبرهم على النار) معناه التعجب والمراد تعجب الخلق من حال هؤلاء الذين باشروا الأسباب الموجبة لعذاب النــــار فكأنهم بهذه المباشرة للأسباب صبروا على العقوبة فى نار جهنم .

وقال تعالى (وقنا عذاب النار) وقال تعالى (وإذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالإثم فحسبه جهنم ولبئس المهاد) أى كافيه معاقبة وجزاء وسميت مهادا لأنها مستقر الكفار ، وقيل أنها بدل لهم من مهاد والمهاد الفراش ، قال مجاهد بئسما مهدوا لأنفسهم ، وقال ابن عباس بئس المنزل وهــــذا من باب التهكم والاستهزاء .

وقال تعالى (أولئك يدعون إلى النار) أى إلى الأعمال الموجبة للنار فكان فى مصاهرة المشركين ومعاشرتهم ومصاحبتهم من الخطر العظيم ما لا يجوز للمؤمنين أن يتعرضوا له ويدخلوا فيه ، وقال تعالى (أولئك هم وقود النار) أى حطب جهنم الذى تسعر به ، وقال تعالى (قل للذين كفروا ستغلبون وتحشرون إلى جهنم وبئس المهاد) الجملة مستأنفة تهويلا وتفظيعاً أى بئس ما مهد لهم فيها ، وقال تعالى (وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها) وشفا كل شىء حرفه أى كنتم على طرفها من مات منكم وقع فى النار فبعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم واستنقذكم به من تلك الحفرة .

وقال تعالى « واتقوا النار التى أعدت للكافرين » قال بعضهم إن هذه الآية أخوف آية فى القرآن حيث أوعد الله المؤمنين بالنار المعدة للكافرين إن لم يتقوه ويجتنبوا محارمه ، وقال تعـــالى « مأواهم النار وبئس مثوى الظالمين » أى مسكنهم الذين يستقرون فيه وكلمة « بئس » تستعمل فى جميع المذام ، وفى جعلها مثواهم بعد جعلها مأواهم رمز إلى خلودهم فان المثوى مكان الإقامة المنبئة عن المكث ، والمأوى المكان الذى يأوى إليه الإنسان ، وقدم المأوى على المثوى لأنه على الترتيب الوجودى يأوى ثم يثوى .

وقال تعالى « ومأواه جهنم وبئس المصير » أى المرجع يعنى الغال والمتخلف عن رسول الله (ص) : وقال تعالى « ذوقوا عذاب الحريق » والحريق اسم للنار الملتهبة وإطلاق الذوق على إحساس العذاب فيه مبالغة بليغة ، وقال تعالى « فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز » الزحزحة التنحية والابعاد ، وقال تعالى « سبحانك فقنا عذاب النار ، ربنا إنك من تدخل النار فقـــد أخزيته وما للظالمين من أنصار » قال المفضل أخزيته أهلكته وقيل فضحته وأبعدته ، قال سعيد بن المسيب : هذه الآية خاصة بمن لا يخرج منها .

وقال تعالى « إنما يأكلون فى بطونهم ناراً » المراد بأكلها ما يكون سبباً للنار ، تعبير بالمسبب عن السبب ، قيل بطونهم أوعية النار وهـــذا على الحقيقة كما تقدم .

وقيل بالمجاز والأول أولى ، وقال تعالى « سيصلون سعيرا » أى بأكلهم أموال اليتامى والصلا هو التسخن بقرب النار أو بمباشرتها ، والسعير الجمر المشتعل وقيل النار الموقدة ، وقال تعالى « ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً خالداً فيها وله عذاب مهين » أى وله بعد إدخاله النار

عـــذاب ذو إهانة لا يعرف كنهه . ولا دليل فى الآية للمعتزلة على أن العصاة والفساق من أهل الإيمان يخلدون فى النار ، قال تعالى « فسوف نصليه نارا » أى عظيمة يحترق فيها .

وقال تعالى « وكفى بجهنم سعيرا » أى ناراً مسعرة لمن لا يؤمن .

وقال تعالى , سوف نصليهم نارا كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب » أى آتيناهم مكان كل جلد محترق جلدا آخر غير محترق فان ذلك أبلغ فى العذاب للشخص لأن إحساسه لعمل النار فى الجلد الذى لم يحترق أبلغ من إحساسه لعملها فى الجلد المحترق ، قال معاذ تبدل فى ساعة مائة مرة .

وعن ابن مسعود أن غليظ جلد الكافر اثنان وأربعون ذراعاً وقال الحسن تأكلهم النار فى كل يوم سبعين ألف مرة ، وقال تعالى (ومن يقتل مؤمنا متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها) وليس وراء هذا التشديد تشديد ، ولا مثل هذا الوعيد وعيد .

وقال تعالى (ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا .

وقد استدل جماعة من أهل العلم بهذه الآية على حجية الاجماع ولا حجة فى ذلك كما قرره الشوكانى فى كتبه وقررته أنا فى فتح البيان ، وقال تعالى (أولئك مأواهم جهنم ولا يجدون عنها محيصا) أى معدلا وقيل ملجأ ومخلصا ومحيدا ومهربا ، والمحيص اسم مكان وقيل مصدر .

وقال تعالى (ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيرا) أى مكانا يصيرون إليه ، والآية تدل على أن من لم

يتمكن من إقامة دينه فى بلد كما يجب بأى سبب كان وعلم أنه يتمكن من إقامته فى غيره حقت عليه الهجرة ، وفى الباب أحاديث ذكرناها فى خاتمة كتاب (العبرة بما جاء فى الغزو والشهادة والهجرة) فراجعه .

وقال تعالى (إن الله جامع المنافقين والكافرين فى جهنم جميعا) أى كما اجتمعوا فى الدنيا على الكفر والاستهزاء ، وقال تعالى (إن المنافقين فى الدرك الأسفل من النار ولن تجد لهم نصيرا) أى فى الطبق الذى فى قعر جهنم ، والدرك الطبق ، والنار دركات سبع بعضها فوق بعض ، وسميت طبقاتها دركات لأنها متداركة متتابعة .

فالمنافق فى الدرك الأسفل منها وهى الهاوية لغلظ كفره وكثرة غوائله ، وأعلى الدركات جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية وسيأتى تفصيل لذلك ، وقد يسمى جميعها باسم الطبقة العليا ، أعاذنا الله منها وقيل الدرك بيت مقفل عليهم تتوقد فيه النار من فوقهم ومن تحتهم .

وإنما كان المنافق أشد عذاباً من الكافر لأنه أمن السيف فى الدنيا فاستحق الدرك الأسفل فى الآخرة تعديلا ، ولأنه مثله فى الكفر وضم إلى كفره الاستهزاء بالإسلام وأهله ، قال ابن مسعود . الدرك الأسفل توابيت من حديد مقفلة عليهم وفى لفظ مبهمة عليهم أى مغلقة لا يهتدى لمكان فتحها . وعن أبى هريرة نحوه .

وقال تعالى (إن الذين كفروا وظلموا لن يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقا إلا طريق جهنم خالدين فيها أبدا) والمعنى يدخلهم جهنم لكونهم اقترفوا ما يوجب لهم ذلك بسوء اختيارهم وفرط شقائهم وجحدوا الواضح وعاندوا البين .

وقال تعالى (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) أى ملابسوها ، والجملة مستأنفة أتى بها اسمية دالة على الثبوت والاستقرار ، وهذه الآية نص قاطع فى أن الخلود ليس إلا للكفار ، لأن المصاحبة تقتضى الملازمة .

وقال تعالى (إن أريد أن تبوء بإثمى وإثمك فتكون من أصحاب النار ، وذلك جزاء الظالمين) أى من الملازمين لها ، قال تعالى (يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم) أى دائم ثابت لا يزول عنهم ولا ينتقل أبداً .

وقد تواترت الأحاديث تواتراً لا يخفى على من له أدنى إلمام بعلم الرواية بأن عصاة الموحدين يخرجون من النار ، فمن أنكر هذا فليس بأهل المناظرة لأنه أنكر ما هو من ضروريات الشريعة .

وقال تعالى (انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار) أى مصيره إليها فى الآخرة .

وقال تعالى (ولو ترى إذ وقفوا على النار) أى حبسوا عليها وقيل ادخلوها وقيل بقربها معانين لها ، والتقدير لرأيت منظرا هائلا وحالا فظيعاً وأمراً عجيباً .

وقال تعالى (الذين أبسلوا بما كسبوا لهم شراب من حميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون) والحميم الماء الحار البالغ نهاية الحرارة ؛ ومثل قوله تعالى (يصب من فوق رؤسهم الحميم) وهو هنا شراب يشربونه فيقطع أمعاءهم .

وقال تعالى « لأملأن جهنم منكم أجمعين » وفى هذا من التهديد ما لا يقادر قدره ، وقال تعالى « لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش » جمع

غاشية أى نيران تحيط بهم من تحتهم وتغشاهم من فوقهم كالأغطية ، قال ابن عباس النواش اللحف ، وبه قال القرطبى والضحاك والسدى .

وقال تعالى « ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والإنس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون » أى جعلهم سبحانه للنار بعدله وبعمل أهلها يعملون ، وقد علم ما هم عاملون قبل كونهم كما ثبت فى الأحاديث الصحيحة .

وعن ابن عمر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لما ذرأ لجهنم من ذرأ كان ولد الزنا ممن ذرأ لجهنم أخرجه ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن النجار(٥٠) .

وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله خلق للجنة أهلا خلقهم لها وهم فى أصلاب آبائهم ، وخلق للنار أهلا خلقهم لها وهم فى أصلاب آبائهم أخرجه مسلم .

وقال تعالى « إن للكافرين عذاب النار » إشارة إلى العقاب الآجل الذى أعده الله لهم فى الآخرة ، وقال تعالى « والذين كفروا إلى جهنم يحشرون » أى يساقون إليها لا إلى غيرها والمراد المستمرون على الكفر .

وقال تعالى « فيجعله » أى الفريق الخبيث فى جهنم « أولئك هم الخاسرون » . أى الكاملون فى الخسران .

وقال تعالى « ذوقوا عذاب الحريق » أى المحرق والمذوق قد يكون محسوساً وقد يوضع موضع الابتلاء والاختبار .

---

(٥٠) لم أقف على رجال سنده فلينظر ا هـ . من الأصل .

وقال تعالى « أولئك حبطت أعمالهم وفى النار هم خالدون » وفى هذه الجملة الإسمية مع تقديم الظرف المتعلق بالخبر تأكيد لمضمونها . وقال تعالى « والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم ، يوم يحمى عليها فى نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم ، هذا ما كنزتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون » .

والبشارة بالعذاب من باب التهكم بهم وأن النار توقد على ما ذكر من الأعضاء وهى ذات حمى وحر شديد ، وقال تعالى « وإن جهنم لمحيطة بالكافرين » أى مشتملة عليهم من جميع الجوانب لا يجدون عنها مخلصاً ولا يتمكنون من الخروج منها بحال من الأحوال ، وهذا وعيد لهم على ما فعلوا ، وقال تعالى (ألم يعلم أنه من يحادد الله ورسوله فإن له نار جهنم خالداً فيها ذلك الخزى العظيم) أى يخالفهما وأصل المحاددة وقوع هذا فى حد وذلك فى حد ، وقال تعالى (وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها هى حسبهم ولعنهم الله ولهم عذاب مقيم) أى نوع آخر من العذاب غير النار دائم لا ينفك عنهم كالزمهرير والمعنى يصلونها مقيمين فيها مقدرين الخلود والنار كافيهم جزاء وعقاباً لا يحتاجون إلى زيادة على عذابها .

وقال تعالى (قل نار جهنم أشد حراً لو كانوا يفقهون) أى حراً كثيراً فى زمن كبير بل غير متناه أبد الآبدين ودهر الداهرين ، وقال تعالى (ومأواهم جهنم بما كانو يكسبون) والمأوى كل مكان يأوى إليه ليلا أو نهاراً .

وقال تعالى (أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير أم من أسس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به فى نار جهنم والشفا الشفير يقال اشفا على كذا إذا دنا منه وقرب أن يقع فيه والجرف ما ينجرف بالسيول

وهى الجوانب التى تنحفر بالماء ، وقيل المكان الذى أكل الماء تحته فهو إلى السقوط قريب ، وقيل البئر التى لم تطو ، وقيل هو الهوة ، والاجتراف اقتلاع الشيء من أصله والهار الساقط .

قال ابن عباس أى صيرهم نفاقهم إلى النار وجاء بالانهيار الذى هو للجرف ترشيحاً للمجاز ، فسبحان الله ما أبلغ هذا الكلام وأقوى تراكيبه وأوقع معناه وأفصح مبناه ، وقال تعالى (من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم) فيه النهى عن الاستغفار للمشركين الذين هم أهل النار .

وقال تعالى (لهم شراب من حميم وعذاب أليم) وهو الماء الحار الذى قد انتهى حره وكل مسخن عند العرب فهو حميم ، وقال تعالى (أولئك الذين ليس لهم فى الآخرة إلا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون) الآية خاصة بالكفار ، وقال تعالى (ومن يكفر به) أى بالنبى أو القرآن (من الأحزاب فالنار موعده) أى من أهل النار لا محالة وفى جعل النار موعداً اشعار بأن فيها مالا يحيط به الوصف من أفانين العذاب .

عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله (ص) « والذى نفس محمد بيده لا يسمع بى أحد من هذه الأمة لا يهودى ولا نصرانى ومات ولم يؤمن بالذى أرسلت به إلا كان من أصحاب النار » أخرجه البغوى بسنده . قال سعيد بن جبير ما بلغنى حديث عن رسول الله (ص) على وجهه إلا وجدت مصداقه فى كتاب الله حتى بلغنى هذا الحديث فقلت أين هذا فى كتاب الله ؟ حتى أتيت على هذه الآية .

وقال تعالى (ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار) وفيه أن الظلمة أهل النار ومصاحبة النار توجب لا محالة مسها ، وهذا فيمن ركن إلى من ظلم فكيف بالظالم نفسه ؟ وقال تعالى (وتمت كلمة ربك لأملأن جهنم من

الجنة والناس أجمعين) أى ممن يستحقها من الطائفتين .

وقال تعالى (أولئك الأغلال فى أعناقهم وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) جمع غل بالضم وهو طوق من حديد يجعل فى العنق وتشد به اليد إلى العنق أى يغلون بها يوم القيامة كما يقاد الأسير ذليلاً بالغل ، وقال تعالى (وعقبى الكافرين النار) أى ليس لهم عاقبة ولا منتهى إلا ذلك .

وقال تعالى (من ورائه جهنم) أى من بعده وقيل من أمامه (ويسقى من ماء صديد) أى ما يسيل من الجلود واللحوم ، وهو دم مختلط بقيح يسيل من جلد الكافر ولحمه . وقال مجاهد هو القيح والدم ، وقال القرظى هو ما يسيل من فروج الزناة يسقاه الكافر (يتجرعه ولا يكاد يسيغه) أى يبتلعه .

وعن أبى أمامة عن النبى (ص) قال يقرب إلى فيه فيكرهه فإذا أدنى منه شوى وجهه ووقعت فروة رأسه فاذ شربه قطع أمعاءه حتى يخرج من دبره يقول الله (وسقوا ماء حميا فقطع أمعاءهم) . وقال (وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوى الوجوه بئس الشراب وساءت مرتفقا) أخرجه أحمد والترمذى واستغربه والنسائى وابن أبى الدنيا وأبو يعلى وابن مردويه والبيهقى وأبو نعيم فى الحلية .

(ويأتيه الموت من كل مكان) أى من كل جهة من الجهات الست أو من كل موضع من مواضع بدنه ، والمراد بالموت البلاء الذى يصيب الكافر فى النار سماه موتا لشدته (وما هو بميت) حقيقة فيستريح وقيل تعلق نفسه فى حنجرته فلا تخرج من فيه فيموت ولا ترجع إلى مكانها من جوفه فيحيا ، ومثله قوله (لا يموت فيها ولا يحيا) وقيل ما هو بميت لتطاول شدائد الموت

به وامتداد سكراته عليه (ومن ورائه عذاب غليظ) أى شديد يستقبل فى كل وقت عذابا أشد مما هو عليه ، قيل هو الخلود فى النار وقيل حبس الأنفاس .

وقال تعالى (الذين بدلوا نعمة الله كفراً وأحلوا قومهم دار البوار جهنم يصلونها وبئس القرار) أى قرارهم فيهـــا ، أو بئس المقر جهنم ؛ والبوار الهلاك ؛ وقال تعالى (لا جرم أن لهم النار وأنهم مفرطون) أى مقدمون إلى النار ، وقيل متروكون منسيون فيها ، وقيل معجلون إليها ، وقيل مسرفون فى الذنوب ، وقرىء بكسر الراء أى مضيعون أمر الله .

وقال تعالى (وجعلنا جهنم للكافرين حصيراً) أى سجنا ومحبسا لايخلصون عنها أبداً ، وقيل فراشا ومهاداً ، وقال تعالى (ثم جعلنا له جهنم يصلاها مذموما مدحوراً) أى ملوماً من الخلق مطروداً من رحمة الله مبتعداً عنها ، وقال تعالى (ولا تجعل مع الله إلها آخر فتلقى فى جهنم ملوماً مدحورا) ومعناه ما تقدم آنفاً ، وقال تعالى (فمن تبعك منهم فإن جهنم جزاؤكم جزاء موفوراً أى وافرا مكملا ، وقيل موفراً بإضمار تجازون .

وقال تعالى (وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضا) أى أظهرناها حتى شاهدوها يوم جمعنا لهم ، وفى ذلك وعيد للكفار عظيم لما يحصل لهم عند مشاهدتها من الفزع والروعة ، وقال تعالى (إنا أعتدنا جهنم للكافرين نزلا) يتمتعون به عند ورودهم ، والنزل المأوى والمنزل ، والمعنى أن جهنم معدة لهم كما يعد المنزل للضيف .

وقال تعالى (ثم لنحضرنهم حول جهنم جثيا) أى جاثين على ركبهم لما يصيبهم من هول الموقف وروعة الحساب ، وقيل جثياً أى جماعات ، وقال ابن عباس قعوداً . وقال تعالى (وإن منكم إلا واردها) أى النار (كان على ربك حتما مقضيا) أى أمراً محتوما لازما قد قضى سبحانه أنه

لا بد من وقوعة لا محالة بمقتضى حكمته لا بإيجاب غيره عليه .

وقد وردت أحاديث تدل على إخراج المؤمن الموحد من النار وهي معروفة ، وقال تعالى (ونسوق المجرمين إلى جهنم ورداً) أي مشاة عطاشاً ، قيل يساقون إلى النار بإهانة واستخفاف كأنهم نعم عطاش تساق إلى الماء ، وقال تعالى (إنه من يأت ربه مجرما فان له جهنم لا يموت فيها ولا يحيا) وهذا تحقيق لكون عذابه أبقى وقال تعالى (ومن يقل منهم إني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزى الظالمين) أي الواضعين الإلهية والعبادة في غير موضعها .

وقال تعالى (لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم) أي لا يقدرون على دفعها من جانب من جوانبهم ، وقال تعالى (إنكم ما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون) أي وقود النار وحطبها . وكل ما أوقدت به النار أو هيجتها فهو حصب قاله الجوهرى ، وقال أبو عبيدة : كل ما قذفته في النار فقد حصبتها به ، وقال تعالى (ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق) أي عذاب النار المحرقة ، وقال تعالى « أولئك أصحاب الجحيم » أي النار الموقدة .

وقال تعالى (أفأنبئكم بشر من ذلكم ؟ النار وعدها الله الذين كفروا وبئس المصير) أي الموضع الذي يصيرون إليه ، وقال تعالى « في جهنم خالدون تلفح وجوههم النار وهم فيها كالحون » أي تحرقها ، والكالح الذي قد شمرت شفتاه وبدت أسنانه .

وعن أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في الآية قال : تشويه النار فتتقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط رأسه وتسترخى

شفته السفلى حتى تضرب سرته ، أخرجه الترمذى ، وقال حديث حسن صحيح غريب ، وقال تعالى « ومأواهم النار ولبئس المصير أى المرجع .

وقال تعالى « وأعتدنا لمن كذب بالساعة سعيرا » وهى النار المشتعلة ، والنار موجودة اليوم لهذه الآية ، وقال تعالى « فكبت وجوههم فى النار » أى طرحوا عليها ، وقال تعالى « أليس فى جهنم مثوى للكافرين» أى مكان يستقرون فيه . والاستفهام للتقرير ، وهذه فى مواضع القرآن .

قال تعالى «ولو كان الشيطان يدعوهم إلى عذاب السعير » أى النار المستعرة وقال تعالى « وأما الذين فسقوا فأواهم النار » أى منزلهم الذى يصيرون إليه ؛ وقال تعالى « إن الله لعن الكافرين وأعد لهم سعيراً خالدين فيها أبداً » أى بلا انقطاع ، وهذا تأكيد لما استفيد من « خالدين » .

وقال تعال « ومن يذغ منهم عن أمرنا نذقه عذاب السعير » . قال أكثر المفسرين وذلك فى الآخرة . وقال تعالى « ونقول للذين ظلموا ذوقوا عذاب النار التى كنتم بها تكذبون » أىالدنيا . وقال تعالى « إنما يدعوا حزبه ليكونوا من أصحاب السعير » أى من أهل النار ، وقال تعالى « الذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها كذلك نجزى كل كفور » . وقال تعالى « هذه جهنم التى كنتم توعدون » أى بها فى الدنيا على ألسنة الرسل ، وقال تعالى « فاهدوهم إلى صراط الجحيم » أى عرفوا هؤلاء المحشورين طريق النار وسوقوهم إليها ، وقال تعالى « فطلع فرآه فى سواء الجحيم » أى فى وسطها .

وقال تعالي « ثم إن مرجعهم لإلى الجحيم » أي بعد شرب الحميم وأكل

الزقوم . وقال تعالى « ابنوا له بنيانا فألقوه في الجحيم(٥١) . أي النار شديدة الاتقاد ، وقال تعالى « إلا من هو صال الجحيم » أي من أهل النار ، والصلى الدخول ، وقال تعالى « وإن للطاغين لشر مآب ، جهنم يصلونها فبئس المهاد » أي الفراش ، وقال تعالى لأملأن جهنم منك وممن تبعك منهم أجمعين » أي من ذرية آدم ، وقال تعالى « قل تمتع بكفرك قليلا إنك من أصحاب النار » أي مصيرك إليها عن قريب وإنك ملازمها ومعدود من أهلها على الدوام، وهو تعليل لقلة التمتع ، وفيه من التهديد أمر عظيم .

وقال تعالى « أفأنت تنقذ من في النار » أي حقت عليه كلمة العذاب .

وقال تعالى « أليس في جهنم مثوى للمتكبرين » يعني مقراً ومقاماً ، والكبر هو بطر الحق وغمط الناس كما في الحديث الصحيح.

وقال تعالى « وكذلك حقت كلمة ربك على الذين كفروا أنهم أصحاب النار » أي لأجل أنهم مستحقون للنار ، وقال تعالى « وقهم عذاب الجحيم » أي احفظهم منه واجعل بينهم وبينه الوقاية ، وقال تعالى « إن المسرفين هم أصحاب النار » أي المستكثرين من معاصي الله ، وقيل السفاكون للدماء بغير حقها ، وقيل الجبارون المتكبرون ، وقال تعالى «إن الذين يستكبرون عبادتي سيدخلون جهنم داخرين » أي ذليلين صاغرين ، وهذا وعيد شديد لمن استكبر عن دعاء الله ، وقال تعالى (ثم في النار يسجرون) أي توقد بهم النار أو تملأ بهم .

وقال تعالى « ادخلوا أبواب جهنم فبئس مثوى المتكبرين » وتقدم نحو

---

(٥١) المراد به نار الدنيا ، وهو جزء من نار الآخرة . ا . هـ . من الأصل .

هذه الآية ، وقال تعالى « ذلك جزاء أعداء الله النار لهم فيها دار الخلد » أى دار الإقامة التى لا انقطاع لها ولا انتقال عنها . وقال تعالى « أفمن يلقى فى النار خير أم من يأتى آمنا يوم القيامة » الاستفهام للتقرير ، والغرض منه التنبيه على أن الملحدين فى الآيات يلقون فى النار . وقال تعالى « إن المجرمين فى عذاب جهنم خالدون » أى أهل الإجرام الكفرية . وقال تعالى « أعد لهم جهنم وساءت مصيرا » وقد تقدم نحو هذه الآية .

وقال تعالى « إن أعتدنا للكافرين سعيرا » أى النار الشديد الحر .

وقال تعالى « يوم يدعون إلى نار جهنم دعا » الدع الدفع بعنف وجفوة ، قال مقاتل تغل أيديهم إلى أعناقهم وتجمع نواصيهم إلى أقدامهم ثم يدفعون إلى جهنم دفعاً على وجوههم ، وقال تعالى « مأواكم النار هى مولاكم وبئس المصير » أى أن أولى بكم وقيل هى ناصركم على طريقة قول الشاعر « تحية بينهم ضرب وجيع .

وقال تعالى « حسبهم جهنم يصلونها فبئس المصير » تقدم نحو هذه الآية ، وقال تعالى « ولهم فى الآخرة عذاب النار » أى وإن نجوا من عذاب الدنيا : وقال تعالى « فكان عاقبتهما أنهما فى النار خالدين فيها » وقال تعالى « وأعتدنا لهم عذاب السعير وللذين كفروا بربهم عذاب جهنم وبئس المصير » .

وقال تعالى « أغرقوا فأدخلوا نارا » وهى نار الآخرة ، وهذا من التعبير عن المستقبل بالماضى لتحقيق وقوعه ، ومثله قوله « النار يعرضون عليها غدواً وعشيا » وقال تعالى « وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا » فيه دليل على أن الجنى الكافر يعذب فى النار .

وقال تعالى « ومن يعص الله ورسوله فإن له نار جهنم خالدين فيها أبداً » . وقال تعالى « إنا أعتدنا للكافرين سلاسل وأغلالا وسعيرا » .

وقال تعالى « إنا أعتدنا للكافرين سلاسل وأغلالا وسعيرا » وقال تعالى « وبرزت الجحيم لمن يرى » أى أظهرت النار المحرقة إظهاراً بينا مكشوفا لا يخفى على أحد قال مقاتل كشف عنها الغطاء فينظر إليه الخلق والظاهر أنها تبرز لكل راء .

وقال تعالى « وإذا الجحيم سعرت » أى أججت وأوقدت لأعداء الله إيقادا شديداً أو زيد فى إحمائها .

وقال تعالى « إن الفجار لفى جحيم » أى نار « يصلونها يوم الدين وما هم عنها بغائبين » وقال تعالى « إن كتاب الفجار لفى سجين وما أدراك ما سجين كتاب مرقوم ويل يومئذ للمكذبين » وفى تفسير « سجين » أقوال ذكرناها فى تفسير فتح البيان وأولاها ما فسر به سبحانه فى هذه الآية .

وقال تعالى « ويتجنبها الأشقى الذى يصلى النار الكبرى » أى العظيمة الفظيعة لأنها أشد حراً من غيرها وهى نار جهنم والنار الصغرى نار الدنيا وقال الزجاج هى السفلى من أطباق النار وقيل أن فى الآخرة نيرانا ودركات متفاضلة فكما أن الكافر أشقى العصاة فكذا يصلى أعظم النيران .

وقال تعالى « وجىء يومئذ بجهنم يومئذ يتذكر الإنسان وأنى له الذكرى » . قال الواحدى قال المفسرون جىء بها يوم القيامة مزمومة بسبعين ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها حتى تنصب عن يسار العرش فلا يبقى ملك مقرب ولا نبى مرسل إلا جثى لركبتيه يقول يا رب نفسى نفسى .

قلت وهذا الذى نقله قد أتى مرفوعا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما تقدم فى الباب .

وقال تعالى « عليهم نار مؤصدة » أى مطبقة مغلقة الأبواب .

وقال تعالى « سندعوا الزبانية » أى الملائكة الغلاظ الشداد وهم خزنة جهنم قاله الزجاج وقال قتادة هم الشرط فى كلام العرب ، وقال تعالى « نار حامية » أى قد انتهى حرها وبلغ فى الشدة إلى الغاية .

وقال تعالى « لترون الجحيم ثم لترونها عين اليقين » أى الرؤية التى هى نفس اليقين .

** ** **

(باب)

(فى آيات كريمة وردت فى صفة النــــار وأهلها)

قال تعالى (بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) المراد بالسيئة هنا الجنس ، ولا بد أن يكون سببها محيطاً به من جميع جوانبه فلا تبقى له حسنة ، وسدت عليها مسالك النجاة ، والخلود فى النار هو للكفار والمشركين فيتعين تفسير السيئة والخطيئة فى هذه الآية بالكفر والشرك ، وبهذا يبطل تشبث المعتزلة والخوارج [1] لما ثبت فى السنة تواترا من خروج عصاة الموحدين من النار ، قال الحسن كل ما وعد الله عليه النــــار فهو الخطيئة .

وقال تعالى (ولا تسأل عن أصحاب الجحيم) أى عن حالهم التى تكون لهم فى القيامة فانها فظيعة ، ولا يمكنك فى هذه الدار الاطلاع عليها ، وهذا فيه تخويف لهم وتسلية له صلى الله عليه وسلم ، وعن محمد بن كعب القرظى قال : قال رسول الله «ص» ليت شعرى ما فعل أبواى ؟ فنزلت هذه الآية . أخرجه عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر ، قال السيوطى هذا مرسل ضعيف الإسنــــاد ثم رواه عن داود بن عاصم مرفوعا وقال هو معضل الاسناد لا تقوم به الحجة ولا بالذى قبله .

قلت : وأخبار إسلام أبوى النبى «ص» أضعف من ذلك .

وقال تعالى (إن الذين كفروا وماتوا وهم كفار أولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين خالدين فيها لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون) . واستدل به على جواز لعن الكفار على العموم ، قال القرطبى ولا خلاف فى

---

(١) أكد رأى المعتزلة فى عصرنا : الإمام الشيخ محمد عبده فى تفسير المنار وأكدناه فى كتابنا : « الله وصفاته فى اليهودية والنصرانية والإسلام » نشر النهضة العربية . سنة ١٩٧٨ .

ذلك ، قال بن العربى أن لعن العاصى المعين لا يجوز باتفاق ، وقال تعالى (والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) .

وقال تعالى (إن الذين كفروا لن تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً وأولئك هم وقود النار) . وقال تعالى (فأما الذين اسودت وجوههم أكفرتم بعد إيمانكم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) قيل هم أهل الكتاب وقيل المرتدون وقيل المبتدعون وقيل الكافرون فيلقون فى النار، وقيل هم المنافقون .

وقال تعالى (واتقوا النار التى أعدت للكافرين) . فيه أنه يكفر من استحل الربا وهذه الآية أخوف آية فى القرآن حيث أوعد الله المؤمنين بالنار المعدة للكافرين إن لم يتقوه ويجتنبوا محارمه ، وقال تعالى « إن الذين يأكلون أمول اليتامى ظلماً إنما يأكلون فى بطونهم ناراً وسيصلون سعيرا) .

عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يبعث يوم القيامة قوما من قبورهم تتأجج أفواههم نارا . فقيل يا رسول الله من هم ؟ قال ألم تر أن الله يقول الاية . أخرجه بن أبى شيبة وأبو يعلى والطبرانى وابن حبان فى صحيحه وابن أبى حاتم .

وعن أبى سعيد الخدرى قال حدثنا النبى «ص» عن ليلة أسرى به قال نظرت فاذا بقوم لهم مشافر كمشافر الإبل وقد وكل بهم من يأخذ بمشافرهم ثم يجعل فى أفواههم صخرا من نار فيقذف فى فى أحدهم حتى يخرج من أسافلهم ولهم خوار وصراخ فقلت يا جبريل من هؤلاء ؟ قال هؤلاء الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما ، الآية . أخرجه ابن جرير وابن أبى حاتم .

وقال تعالى « ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله نارا خالدا فيها وله

عذاب مهين » والآية فى قسمة المواريث فاذا لم يرض فيها لقسمة الله وتعدى حده كفر إذا لم يتب .

وقال تعالى « إن الذين كفروا بآياتنـا سوف نصليهم ناراً كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها ليذوقوا العذاب » أى كلما احترقت جلودهم أعطيناهم مكان كل جلد محترق جلداً آخر غير محترق ، فان ذلك أبلغ فى العذاب للشخص ، وقيل المراد بالجلود السرابيل ، ولا موجب لترك المعنى الحقيقى هنا قال ابن عمر يبدلون جلوداً بيضاء مثال القراطيس وتقدم هذه الآية فى الباب السابق .

وقال تعالى « ولو ترى إذ وقفوا على النار فقالوا يا ليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين ، بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل — إلى قوله — قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون » قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله حتى إذا جاءتهم الساعة بغتة قالوا يا حسرتنا على ما فرطنا فيها وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم ألا ساء ما يزرون » .

وقال تعالى « كلما دخلت أمة لعنت أختها حتى إذا أدركوا فيهـا جميعا قالت أخراهم لأولاهم ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم عذابا ضعفا من النار ، قال لكل ضعف ولكن لا تعلمون) قال السدى يلعن المشركون المشركين واليهود والنصارى النصارى والصابئون الصابئين ، والمجوس المجوس ، تلعن الآخرة الأولى ولكل طائفة منهم ضعف من العذاب . أما القادة فبكفرهم وتضليلهم ، وأما الاتباع فبكفرهم وتقاليدهم ، قاله الكرخى .

وقال تعالى « ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً قالوا نعم فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين الذين يصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجاً وهم بالآخرة

كافرون » وهذه المناداة لم تكن لقصد الإخبار لهم عما ناداهم به بل لقصد تبكيتهم وإيقاع الحسرة فى قلوبهم ، عن ابن عمر أن النبى صلى الله عليه وسلم لما وقف على قليب بدر تلا هذه الآية أخرجه ابن أبى شيبة وأبو الشيخ وابن مردويه .

وقال تعالى « ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة أن أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله قالوا إن الله حرمهما على الكافرين الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا وغرتهم الحياة الدنيا فاليوم ننساهم كما نسوا لقاء يومهم هذا وما كانوا بآياتنا يجحدون » .

قال ابن عباس ينادى الرجل أخاه فيقول يا أخى أغثنى فانى قد احترقت فأفض على من الماء فيقال أجبه فيقول « إن الله حرمهما على الكافرين » ومعنى ننساهم نتركهم فى النار ، وقال مجاهد نؤخرهم جياعا عطاشا وقيل نفعل بهم فعل الناسى بالمنسى من عدم الاعتناء بهم وتركهم فى النار تركا كليا . قال ابن عباس نسيهم من الخير ولم ينسهم من الشر ، وسمى جزاء نسيانهم بالنسيان مجازا لأن الله لا ينسى شيئاً .

وقال تعالى « ولو ترى إذ يتوفى الذين كفروا الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم ذوقوا عذاب الحريق » أى جهة الامام وجهة الخلف يعنى أستاههم ، كنى عنها بالأدبار ، وقيل ظهورهم بمقامع من حديد وهذا نص فى أن ملائكة الموت عند قبضها لروح الكافر تضربه بما ذكر وتقول له ما ذكر ، وإن كنا محجوبين عن رؤية ذلك وسماعه ، واختلفوا فى وقت هذا الضرب ، فقيل يكون عند الموت تضربهم بسياط من نار ، وقيل هو يوم القيامة حين يسيرون بهم إلى النار .

وقال ابن جريج : يريد ما أقبل من أجسادهم وأدبر .

وقال تعالى (يوم يحمى عليهـــا فى نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم

وظهورهم هذا ما كنزتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون) أى النار توقد عليها وهى ذات حمى وحر شديد ، وخص الثلاثة لأن التألم بكيها أشد لما فى داخلها من الأعضاء الشريفة، وقيل ليكون الكى فى الجهات الأربع ، من قدام وخلف وعن يمين ويسار ، وقيل لأن الجمال فى الوجه والقوة فى الظهر والجنبين ، والإنسان إنما يطلب المال للقوة والجمال ، وقيل غير ذلك مما لا يخلو عن تكلف وبعد .

وقال تعالى (والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها وترهقهم ذلة ، ما لهم من الله من عاصم كأنما أغشيت وجوههم قطعاً من الليل مظلماً أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) المراد بالسيئة إما الشرك أو المعاصى والرهق الغشيان . والذلة الخزى والهوان ، والقطع بفتح الطاء جمع قطعة أى طائفة من الليل ، فقيل ظلمة آخر الليل وقال الأخفش سواد الليل .

وإطلاق الخلود هنا مقيد بما تواتر فى السنة من خروج عصاة الموحدين . وقال تعالى (يقدم قومه) أى فرعون (يوم القيامة) أى يصير متقدماً سابقا لهم إلى عذاب النار ، كما كان يتقدمهم فى الدنيا (فأوردهم النار وبئس الورد المورود) أى المدخل المدخول فيه وهو النار (وأتبعوا فى هذه الدنيا لعنة) أى طرداً وإبعاداً من الإسم بعدهم يوم القيامة (بئس الرفد المرفود) أى العون المعان ، أو العطاء المعطى .

وقال تعالى (فأما الذين شقوا ففى النار لهم فيها زفير وشهيق خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك) قال الزجاج : الزفير من شدة الأنين وهو المرتفع جداً .

قال وزعم أهل اللغة من البصريين والكوفيين أن الزفير بمنزلة ابتداء صوت الحمير ، والشهيق آخره ، وقيل الزفير للحمار والشهيق للبغل ، وقيل الزفير الصوت الشديد والشهيق الصوت الضعيف ، وقيل الزفير إخراج

النفس والشهيق ردها ، وقيل الزفير من الصدر والشهيق من الحلق . وقيل الزفير ترديد النفس فى الصدر من شدة الخوف حتى تنتفخ منه الأضلاع ، والشهيق النفس الطويل الممتد أو رد النفس إلى الصدر ، والمراد بهما الدلالة على شدة كربهم وغمهم وتشبيه حالهم بمن استولت الحرارة على قلبه وانحصر فيه روحه .

وقال الليث : الزفير أن يملأ الرجل صدره حال كونه فى الغم الشديد من النفس ويخرجه ، والشهيق أن يخرج ذلك النفس ، وهو قريب من قولهم تنفس الصعداء .

واختلف أهل العلم فى معنى هذا التوقيت والاستثناء اختلافاً شديداً ، لأنه قد علم بالأدلة القطعية تأبيد عذاب الكفار فى النار وعدم انقطاعه عنهم ، والكلام على ذلك يطول جداً ، فارجع إلى تفسيرنا فتح البيان ففيه ما يشفى ويكفى لفهم هذا المقام .

وقال تعالى (وترى المجرمين يومئذ مقرنين فى الأصفاد سرابيلهم من قطران وتغشى وجوههم النار ليجزى الله كل نفس ما كسبت إن الله سريع الحساب) المراد بالمجرمين المشركون . ومعنى مقرنين مشدودين بجعل بعضهم مقروناً مع بعض أى بحسب مشاركتهم فى العقائد ، أو قرنوا مع الشياطين أو جعلت أيديهم مقرونة إلى أرجلهم ، والمقرن من جمع فى القرن ، وهو الحبل الذى يربط به ، والأصفاد الأغلال والقيود ، قاله قتادة .

وقال ابن عباس الكبول ، وعنه يقول فى وثاق . وقال سعيد بن جبير السلاسل والسرابيل القمص ، قاله السدى ، وعن ابن زيد مثله واحدها سربال والمعنى قمصانهم من قطران تطلى به جلودهم حتى يعود ذلك الطلاء كالسرابيل ، وخص القطران لسرعة اشتعال النار فيه ولذعه مع نتن رائحته ووحشة لونه .

وقال جماعة هو النحاس المذاب ، وبه قال عمر وابن عباس قال عكرمة : هذا القطران يطلى به حتى يشتعل نارا ، وقال سعيد بن جبير القطر : الصفر ، والآن الحار ، وعن عكرمه نحوه .

والقطران فيه لغات ، وهو ما يستخرج من الشجر فيطبخ ويطلى به الإبل ليذهب جربها لحدته ، وقيل هو دهن ينحلب من شجر الابهل والعرعر والتوت كالزفت تدهن به الإبل إذا جربت وعو الهناء ، ولو أراد الله المبالغة فى إحراقهم بغير ذلك لقدر ، ولكنه حذرهم بما يعرفون .

وعن أبى مالك الأشعرى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : النائحة إذا لم تتب قبل موتها تاقم يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من جرب » أخرجه مسلم وغيره .

ومعنى (تغشى) تعلو أى تضرب النار الوجوه وتخللها ، وقلوبهم أيضاً ، وخص الوجوه لأنها أشرف ما فى البدن ، وفيها الحواس المدركة أعاذنا الله منها .

وقال تعالى (وإن جهنم لموعدهم أجمعين سبعة لها أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم) أى موعد الغاوين فهم يدخلون من أبوابها ، وإنما كانت سبعة لكثرة أهلها ولكل باب من الأتباع الغواة نصيب وقدر معلوم متميز عن غيره ، والجزء بعض الشىء ، والمراد به هنا الحزب والطائفة والفريق ، وقيل المراد بالأبواب الأطباق طبق فوق طبق .

قال ابن جريج : النار سبع دركات ، وهى جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية ، فأعلاها للموحدين والثانية لليهود والثالثة للنصارى والرابعة للصابئين والخامسة للمجوس والسادسة للمشركين

والسابعة للمنافقين ، فجهنم أعلى الطبقات ثم ما بعدها تحتها ثم كذلك .

والمعنى أن الله تعالى يجزىء أتباع إبليس سبعة أجزاء ، فيدخل كل جزء وقسم دركة من النار ، والسبب فيـــه أن مراتب الكفر والمعاصى مختلفة فلذلك اختلفت مراتبهم فى النار ، قال الخطيب : تخصيص هـذا العـدد لأن أهلها سبع فرق ، وقيل جعلت سبعة على وفق الأعضاء السبعة من العين والأذن واللسان والبطن والفرج واليد والرجل لأنها مصادر السيئات ، فكانت مواردها الأبواب السبعة . ولما كانت هى بعينها مصادر الحسنات بشرط النية والنية من أعمال القلب زادت الأعضاء واحداً ، فجعلت أبواب الجنة ثمانية . ا . ه

أقول الحكمة فى تخصيص هـــذا العدد لا تنحصر فيما ذكر بل الأولى تفويضها إلى جاعلها سبعة وهو الله سبحانه ، إلا أن يرد به خبر صحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيجب المصير إليه .

عن على قال : أطباق جهنم سبعة بعضها فوق بعض : فيملىء الأول ثم الثانى ثم الثالث حتى يملىء كلها ، وعن بن عمر قال : قال رسول الله «ص» : لجهنم سبعة أبواب : باب منها لمن سل السيف على أمتى . أخرجه البخارى فى تاريخه والترمذى واستغربه . وعن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الآية : جزء أشركوا بالله وجزء شكوا فى الله وجزء غفلوا عن الله ، أخرجه ابن مردويه والخطيب فى تاريخه .

وقد وردت فى صفة النار وأهوالها أحاديث وآثار كثيرة تأتى فى محلها .

وقال تعالى (فادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فبئس مثوى المتكبرين) يقال لهم ذلك عند الموت ، وقد تقدم ذكر الأبواب ، وأن جهنم درجات بعضها فوق بعض ، أى ليدخل كل صنف فى الطبقة التى هو موعود بها . وإنما

قيل لهم ذلك لأنه أعظم فى الخزى والغم ، وفيه دليل على أن الكفار بعضهم أشد عذاباً من بعض ، والمراد تكبرهم عن الإيمان والعبادة كما فى قوله تعالى (إنهم كانوا إذا قيل لهم لا إله إلا الله يستكبرون) وقال تعالى (ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عمياً وبكما وصما مأواهم جهنم كلما خبت زدناهم سعيراً ، ذلك جزاءهم بأنهم كفروا بآياتنا) وهذا الحشر فيه الوجهان للمفسرين .

(الأول) إنه عبارة عن الإسراع بهم إلى جهنم .

(الثانى) إنهم يسحبون يوم القيامة على وجوههم حقيقة كما يفعل فى الدنيا بمن يبالغ فى إهانته وتعذيبه . وهذا هو الصحيح لقوله سبحانه (يوم يسحبون فى النار على وجوههم) .

ولما صح فى السنة عن أنس رضى الله عنه قال : قيل يا رسول الله كيف يحشر الناس على وجوههم ؟ قال : الذى أمشاهم على أرجلهم قادر على أن يمشيهم على وجوههم ، أخرجه البخارى ومسلم وغيرهما .

وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله «ص» : يحشر الناس يوم القيامة على ثلاثة أصناف : صنف مشاة وصنف ركبانا وصنف على وجوههم ، قيل يا رسول الله كيف يمشون على وجوههم ؟ قال إن الذى أمشاهم على أقدامهم قادر على أن يمشيهم على وجوههم ؟ أما إنهم يتقون بوجوههم كل حدب وصوب ، أخرجه أبو داود والترمذى وحسنه البيهقى ، والحدب : ما ارتفع الأرض .

وفى الباب أحاديث ، والأعمى الذى لا يبصر ، والأبكم الذى لا ينطق ، والأصم الذى لا يسمع ، أى هذه هيئة يبعثون عليها فى أقبح صورة وأشنع

منظر ، قد جمع الله لهم بين عمى البصر وعدم النطق وعدم السمع ، مع كونهم مسحوبين على وجوههم . وقد أثبت الله تعالى لهم الرؤية والكلام والسمع فى قوله (ورأى المجرمون النار) وقوله (دعوا هنالك ثبورا) .

وقوله (سمعوا لها تغيظاً وزفيرا) فالمعنى هنا عميا لا يبصرون ما يسرهم ، كما لا ينطقون بحجة ، صما لا يسمعون ما يلذ مسامعهم ، وقيل هذا حين يقال لهم اخسئوا فيها ولا تكلمون ، وقيل يحشرون على ما وصفهم ثم يعاد إليهم هذه الأشياء بعد ذلك ، ثم من وراء ذلك المكان الذين يأوون إليه كلما سكن لهب النار بأن أكلت جلودهم ولحومهم زادهم الله تسعراً وهو التلهب والتوقد أى فتعود ملتهبة ومتسعرة فإنهم لهم لما كذبوا بالاعادة بعد الافناء جزاهم الله بأن لا يزالوا على الإعادة والإفناء .

وقد قيل أن فى خبوء النار تخفيفاً لعذاب أهلها فكيف يجمع بينه وبين قوله (لا يخفف عنهم العـــذاب) وأجيب بأن المراد بعدم التخفيف أنه لا يتخلل زمان محسوس بين الخبوء والتسعر ، وقيل أنهـا تخبو من غير تخفيف عنهم من عذابهم ، وقيل ضعفت وهدأت من غير أن يوجد نقصان فى إيلامهم لأن الله تعالى لا يفتر عنهم ، وقيل معناه أرادت أن تخبو ، وقيل تنضج جلودهم واحترقت وأعيدوا إلى ما كانوا عليه وزيد فى سعير النار لتحرقهم أعاذنا الله تعالى منها .

وقال تعالى (انا أعتدنا للظالمين ناراً أحاط بهم سرادقها وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوى الوجوه بئس الشراب وساءت مرتفقا) . السرادق الذى يمد فوق صحن الدار وكل بيت من كرسف أى قطن فهو سرادق . فارسى معرب ، يقال بيت مسردق ، وقال ابن الأعرابى سرادقها سورها . وقال القتيبى : السرادق : الحجرة التى تكون حول الفسطاط .

والمعنى أنه أحاط بالكفار سرادق النار على تشبيه ما يحيطهم من النار بالسرادق المحيط بمن فيه ، قال ابن عباس حائط من نار ، وعن أبي سعيد الخدري (رض) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سرادق النار أربعة جدر كثافة كل جدار منها مسيرة أربعين سنة ، أخرجه أحمد والترمذي والحاكم وصححه وغيرهم .

وعن يعلى ابن أمية قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن البحر هو من جهنم ثم تلا (ناراً أحاط بهم سرادقها) أخرجه أحمد مطولا ورجاله ثقات قاله في مجمع الزوائد ورواه البخاري والحاكم وصححه .

وان يطلبوا الانقاذ من شدة العطش يضربوا ويعذبوا بالحديد المذاب وهو المهل ، قال الزجاج أنهم يغاثون بماء كالرصاص المذاب والصفر ، وقيل هو دردى الزيت أى ما بقى فى أسفل الأناء . ووجه الشبه وجود الثخن والرداءة فى كل منهما ، وقال أبو عبيدة والأخفش العكر وكل ما أذيب من جواهر الأرض من حديد ورصاص ونحاس ، وقيل هو ضرب من القطران .

وعن أبى سعيد الخدرى عن النبى صلى الله عليه وسلم قال كعكر الزيت فإذا قرب إليه سقطت فروة وجهه ، أخرجه أحمد والترمذى وأبو يعلى وابن جرير وابن حبان والبيهقى فى البعث وعن ابن عباس قال ماء غليظ كدردى الزيت ، وعن ابن مسعود أنه سئل عن المهل فدعا بذهب وفضة فأذابه فلما ذاب قال هذا أشبه شيء بالمهل الذى هو شراب أهل النار ولونه لون السماء غير أن شرابهم أشد حراً من هذا .

وعن ابن عمر هل تدرون ما المهل هو مهل الزيت يعنى آخره وأنه إذا قدم إليهم صارت وجوههم مشوية لحرارته ، والشى الانضاج بالنار من غير

احراق ، وقوله (مرتفقاً) أى متكأ ، وقيل مجلساً ومنزلا ، وقيل مجتمعا وبه قال مجاهد .

وقال تعالى (ورأى المجرمون النار فظنوا أنهم مواقعوها ولم يجدوا عنها مصرفاً) أى عاينوها من مسيرة أربعين عاماً وأيقنوا أنهم داخلون وواقعون فيها والمواقعة المخالطة بالوقوع فيها ، وقيل إن الكفار يرون النار من مكان بعيد فيظنون ذلك ظناً ولم يجدوا عنها معدلا يعدلون إليه وانصرافا لأن النار قد أحاطت بهم من كل جانب ، وقيل ملجأ يلجؤون إليه ، والمعنى متقارب .

وقال تعالى (ونفخ فى الصور فجمعناهم جمعاً وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضا ، الذين كانت أعينهم فى غطاء عن ذكرى وكانوا لا يستطيعون سمعاً ، أفحسب الذين كفروا أن يتخذوا عبادى من دونى أولياء ؟ إنا أعتدنا جهنم للكافرين نزلا قل هل ننبئكم بالاخسرين أعمالا الذين ضل سعيهم فى الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعاً أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه فحبطت أعمالهم فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا ذلك جزاؤهم جهنم بما كفروا واتخذوا آياتى ورسلى هزوا) .

الصور القرن والنفخ فيه للبعث وهى النفخة الثانية ويكون جمع الخلائق بعد تلاشى أبدانهم ومصيرها تراباً ويكون جمعاً تاما على أكمل صفة وأبدع هيئة وأعجب أسلوب فى صعيد واحد وفى عرض جهنم لهم وعيد عظيم لما يحصل معهم عند مشاهدتها من الفزع والروعة والغطاء الغشاء والستر وهو ما غطى الشيء وستره من جميع الجوانب ، والمراد بالذكر الآيات وكانوا لا يقدرون على الاستماع لما فيه الحق من كلام الله وكلام رسوله لغلبة

الشقاوة عليهم ولشدة عداوتهم لهما والحسبان الظن ، والنزل الذى يعد للضيف وفيه تهكم بهم كقوله (فبشرهم بعذاب أليم) .

قال ابن الاعرابى تقول العرب ما لفلان عندنا وزن أى قدر لخسته ويوصف الرجل بأنه لا وزن له لخفته وسرعة طيشه وقلة تثبته . والمعنى أنهم لا يعتد بهم ولا يكون لهم عند الله منزلة وقدر .

عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إنه ليأتى الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة واقرؤا إن شئتم فلا نقيم لهم يوم القيامة وزناً . أخرجه البخارى ومسلم .

وقال تعالى (فوربك لنحشرنهم والشياطين ثم لنحضرنهم حول جهنم جثيا ثم لننزعن من كل شيعة أيهم أشد على الرحمن عتيا ثم لنحن أعلم بالذين هم أولى بها صليا وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتما مقضيا). المعنى نسوقهم إلى المحشر بعد إخراجهم من قبورهم أحياء كما كانوا مع شياطينهم الذين أغووهم وأضلوهم فى سلسلة ثم نحضرهم حول النار من خارجها قبل دخولها أو من داخلها جاثين على ركبهم لما يصيبهم من أهوال المواقف وروعة المحاسبة ثم تنزعن من كل أمة وفرقة وأهل دين وملة من الكفار ، قال الزمخشرى الشيعة هى الطائفة التى شاعت أى تبعت غاوياً من الغواة .

وقال تعالى (إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً لست منهم فى شىء) انتهى .

يعنى ينزع من كل طوائف ألغى كالروافض والخوارج والنواصب والمقلدة لآراء الرجال والمتبعة للفلاسفة الضلال وغيرهم أعصاهم وأعتاهم ، فإذا اجتمعوا طرحهم فى جهنم وهم أولى بصليها أو صليهم أولى بالنار ،

وما من أحد مسلماً كان أو كافراً إلا وصاليها وداخلها ثم ينجى الله الذين اتقوا ويذر الظالمين فيها جثيا ، وهذه أخوف آية .

وقال تعالى (ومن أعرض عنه فإنه يحمل يوم القيامة وزراً) أى اثماً عظيما وعقوبة ثقيلة بسبب إعراضه (خالدين فيها وساء لهم يوم القيامة حملا يوم ينفخ فى الصور ونحشر المجرمين يومئذ زرقا) المراد بالمجرمين المشركون والكافرون والعصاة المآخذون بذنوبهم التى لم يغفرها الله لهم والزرقة الخضرة فى العين كعين السنور .

والعرب تتشاءم بها لأن الروم كانوا اعدى عدوهم وهم زرق وهى أسوأ ألوان العين وأبغضها إلى العرب ، وقال الفراء زرقا أى عميا وقال الأزهرى عطاشا وهو قول الزجاج ، وقيل إنه كناية عن الطمع الكاذب إذا تعقبه الخيبة ، وقيل هو كناية عن شخوص البصر من شدة الحرص ، والقول الأول أولى . والجمع بين هذه الآية وبين الآية السابقة (عميا وبكما وصما) ما قيل من أن ليوم القيامة حالات ومواطن تختلف فيها صفاتهم ويتنوع عندها عذابهم ، فيكونون فى حال زرقا . وفى حال عميا .

وقال تعالى (لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها ، وكل فيها خالدون ، لهم فيها زفير وهم فيها لا يسمعون) وفى هذا تبكيت لعباد الأصنام وتوبيخ شديد لمن يتخذ من دون الله أرباباً ، والزفير هو صوت نفس المغموم والمراد هنا الأنين والبكاء والتنفس الشديد والعويل ، ولا يسمع بعضهم زفير بعض لشدة الهول . قال ابن مسعود فى الآية ، إذا بقى فى النار من يخلد فيها جعلوا فى توابيت من نار ، ثم جعلت تلك التوابيت فى توابيت أخر عليها مسامير من نار فلا يسمعون شيئاً ولا يرى أحد منهم أن فى النار أحداً يعذب غيره ، وقيل لا يسمعون شيئاً لأنهم يحشرون

صيا ، وإنما سلبوا السماع لأن فيه بعض تروح وتأنس ، وقيل لا يسمعون ما يسرهم بل يسمعون ما يسوءهم .

وقال تعالى (فالذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار يصب من فوق رؤسهم الحميم يصهر به ما فى بطونهم والجلود ولهم مقامع من حديد كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها وذوقوا عذاب الحريق) أى قدرت لهم على قدر جثثهم لأن الثياب الجدد تقطع على مقدار بدن من يلبسها ، شبه إعداد النار وإحاطتها بهم بتقطيع ثياب لهم ، وجمع الثياب لأن النار لتراكمها عليهم كالثياب الملبوس بعضها فوق بعض . وقيل إنها من نحاس قد أذيب فصار كالنار ، وهى السرابيل المذكورة فى آية أخرى ، قاله سعيد ابن جبير وزاد لبس من الآنية إذا حمى أشد حراً منه .

والحق إجراء النظم القرآنى على ظاهره ولا نرتضى تأويله بما يخالف ظاهر لفظه ، وواضح معناه ، والحميم الماء الحـــار المغلى بنار جهنم انتهت حرارته يذاب بهذا الحميم ما فى بطونهم وتسيل به أمعاؤهم وتتناثر جلودهم

عن أبى هريرة رضى الله عنه أنه تلا هذه الآية ، فقال سمعت رسول الله (ص) يقول : (إن الحميم ليصب على رؤسهم فينفذ الجمجمة حتى يخلص إلى جوفه فيسلت ما فى جوفه حتى يمرق من قدميه وهو الصهر ثم يعاد كما كان) أخرجه الترمذى والحـــاكم وصححاه وابن جرير وابن أبى حاتم وغيرهم . وقال ابن عباس يمشون وأمعاؤهم تتساقط ، وعنه قال : يسقون ماء إذا دخل فى بطونهم أذابها والجلود مع البطون ، والمقمعة المطرقة وقيل السوط ، وسميت بالمقامع لأنها تقمع المضروب ، أى تذلله .

وعن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه عن رسول الله (ص) قال :

(م ٦ يقظـة)

(لو أن مقمعاً من حديد وضع فى الأرض فاجتمع الثقلان ما أقلوه من الأرض ، ولو ضرب الجبل بمقمع من حديد لتفتت ثم عاد كما كان) أخرجه أحمد وأبو يعلى والحاكم وصححه البيهق .

وعن سلمان قال النار سوداء مظلمة لا يضىء لهيبها ولا جمرها ، ثم قرأ (كلما أرادوا) الآية ، والمراد إعادتهم إلى معظم النار لا إنهم ينفصلون عنها بالكلية ثم يعودون إليها ، وقيل لهم ذوقوا عذاب المحرق الغليظ المنتشر المعظم الإهلاك البالغ نهاية الإحراق .

وقال تعالى (والذين سعوا فى آياتنا معاجزين أولئك أصحاب الجحيم) أى اجتهدوا فى إبطالها حيث قالوا القرآن شعر أو سحر أو أساطير الاولين أو التلاوة دون العمل ظانين ومقدرين أن يعجزوا الله ويفوتوه ، وقيل معاندين أو مراغمين ومشاقين ، فهم أصحاب النار الموقدة .

وقال تعالى (اخسئوا فيها ولا تكلمون) أى اسكتوا فى جهنم سكوت هوان ولا تكلمون رأسا ، أو فى إخراجكم من النار أو فى رفع العذاب عنكم . قال الحسن هو آخر كلام يتكلم به أهل النار وما بعد ذلك إلا الزفير والشهيق وعواء كعواء الكلاب .

وقال تعالى (وأعتدنا لمن كذب بالساعة سعيراً إذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظاً وزفيرا) أى إذا رأتهم وهى بعيدة عنهم ، قيل بينها وبينهم مسيرة مائة عام وقيل خمسمائة عام ، وذلك إذا أتى بجهنم تقاد بسبعين ألف زمام يشد بكل زمام سبعون ألف ملك لو تركت لأتت على كل بار وفاجر ، فترى تزفر زفرة لا تبقى قطرة من دمع إلا بدت ، ثم تزفر الثانية فتقلع القلوب من أماكنها وتبلغ القلوب الحناجر وعن رجل من الصحابة قال : قال النبي ص : (من يقل على ما لم أقل أو ادعى إلى غير أبيه وانتمى

إلى غير مواليه فليتبوأ بين عيني جهنم مقعداً قيل يا رسول الله وهل لها من عينين ، قال نعم أما سمعتم الله يقول (إذا رأتهم من مكان بعيد) . أخرجه عبد بن حميد وابن جرير من طريق خالد بن دريك ونحوه عند رزين فى كتابه وصححه بن العربى فى قبسه وأخرج الترمذى من حديث أبى هريرة .

قال : قال رسول الله «ص» (يخرج عنق من النار يوم القيامة له عينان يبصران وأذنان يسمعان ولسان ينطق يقول إنى وكلت بثلاث : كل جبار عنيد وبكل من دعا مع الله إلهاً آخر وبالمصورين) وفى الباب عن أبى سعيد قال أبو عيسى هذا حديث حسن غريب صحيح والتغيظ الغليان إذا غلا صدره من الغضب يعنى أن لها صوتا يدل على التغيظ على الكفار أو لغليانها صوت يشبه صوت المغتاظ ، وتقدم الكلام على زفير .

وقال تعالى (وإذا ألقوا منها مكانا ضيقا مقرنين . دعوا هنالك ثبورا ، لا تدعوا اليوم ثبوراً واحدا وادعوا ثبوراً كثيرا) .

عن يحي بن أسيد أن رسول الله «ص» سئل عن هذه الآية فقال (والذى نفسى بيده إنهم ليستكرهون فى النار كما يستكره الوتد فى الحائط) وعن ابن عباس أنه يضيق عليهم كما يضيق الزج فى الرمخ ، والثبور الهلاك والمراد بهذا الجواب عليهم : الدلالة على خلود عذابهم وإقناطهم عن حصول ما يتمنونه من الهلاك المنجى لهم مما هم فيه .

وعن أنس رضى الله عنه قال : قال رسوم الله «ص» (إن أول ما يكسى حلته من النار إبليس فيضعها على حاجبيه ويسحبها من خلفه وذريته من من بعده وهو ينادى يا ثبوراه ويقولون يا ثبور حتى يقف على الناس فيقول يا ثبوراه ويقولون يا ثبورهم فيقال لهم لا تدعوا اليوم ثبوراً واحداً وادعوا ثبوراً كثيراً)

وقال تعالى (فكبكبوا فيها) أى ألقوا فى جهنم على رؤوسهم وقيل قلبوا على رؤوسهم وقيل ألقى بعضهم على بعض وقيل جمعوا ، قاله ابن عباس ، وقيل طرحوا وقيل نكسوا (هم والغاوون) أى المعبودون والعابدون (وجنود إبليس أجمعون) وقال تعالى (ولكن حق القول منى لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين) هذا هو القول الذى وجب من الله وحق على عباده ونفذ فيه قضاؤه ، وإنما قضى عليهم بهذا لأنه سبحانه قد علم أنهم من أهل الشقاوة وأنهم ممن يختار الضلالة على الهدى .

وقال تعالى (يوم تقلب وجوههم فى النار) يعنى تقلبها تارة على جهة منها وتارة على جهة أخرى ظهراً لبطن ، أو تغير ألوانهم بلفح النار فتسود تارة وتخضر أخرى أو تبدل جلودهم بجلود أخرى ، وخص الوجه لأنه أكرم موضع من الإنسان أو يكون الوجه عبارة عن الجملة .

وقال تعالى (وجعلنا الأغلال فى أعناق الذين كفروا هل يجزون إلا ما كانوا يعملون) أى جعلت الأغلال من الحديد فى أعناق هؤلاء فى النار .

وقال تعالى (وهم يصطرخون فيها) من الصراخ وهو الصياح ، أى وهم يستغيثون فى النار رافعين أصواتهم ، والصارخ المستغيث ، وقال تعالى (هذه جهنم التى كنتم توعدون اصلوها اليوم بما كنتم تكفرون ، اليوم نختم على أفواههم وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون) أى توعدون بها فى الدنيا على ألسنة الرسل فادخلوها وقاسوا حرها .

قال المفسرون : إنهم ينكرون الشرك وتكذيب الرسل فيختم الله على أفواههم ختما لا يقدرون معه على الكلام ، وتكلم أيديهم بما كانوا يفعلونه ، وتشهد أرجلهم عليهم بما كانوا يعملونه باختيارها بعد إقدار الله تعالى لها على الكلام ليكون أدل على صدور الذنب منهم .

وأخرج أحمد ومسلم والنسائي والبزار وغيرهم عن أنس فى الآية قال : كنا عند النبي (ص) فضحك حتى بدت نواجذه ، قال أتدرون مما ضحكت ؟ قلنا لا يا رسول الله ، قال من مخاطبة العبد ربه ، يقول يا رب ألم تجرنى من الظلم ؟ فيقول بلى ، فيقول إنى لا أجيز على إلا شاهداً منى ، فيقول كفى بنفسك اليوم عليك شهيداً ، وبالكرام الكاتبين شهوداً ، فيختم على فيه ويقال لأركانه انطقى فتنطق بأعماله ، ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول بعداً لكن وسحقاً ، فعنكن كنت أناضل .

وأخرج مسلم والترمذى وابن مردويه والبيهقى عن أبي سعيد وأبي هريرة رضى الله عنهما قالا : قال رسول الله (ص) : يلقى العبد ربه فيقول الله : ألم أكرمك وأسودك وأزوجك وأسخر لك الخيل والإبل وأذرك ترأس وتربع فيقول : بلى أى رب ، فيقول أفظننت إنك ملاقى فيقول لا ، فيقال إنى أنساك كما نسيتنى ، ثم يلقى الثانى فيقول له مثل ذلك ، ثم يلقى الثالث فيقول له مثل ذلك ، فيقول آمنت بك وبكتابك وبرسولك وصليت وصمت وتصدقت ، ويثنى بخير ما استطاع ، فيقول ألا نبعث شاهدنا عليك فيفكر فى نفسه من الذى يشهد على ؟ فيختم على فيه ويقال لفخذه انطقى ، فتنطق فخذه وفمه وعظامه بعمله ما كان ، وذلك ليعذر من نفسه وذلك المنافق وذلك الذى يسخط عليه .

وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم من حديث أبي موسى نحوه .

قال تعالى (قل أذلك خير نزلا أم شجرة الزقوم ؟ إنا جعلناها فتنة للظالمين إنها شجرة تخرج فى أصل الجحيم طلعها كأنه رءوس الشياطين فإنهم لآكلون منها فمالئون منها البطون ثم إن لهم عليها لشوبا من حميم ثم إن مرجعهم لإلى الجحيم) .

قال الواحدى : الزقوم شيء مر كريه يكره أهل النار على تناوله فهم

يتزقمونه فهى على هذا مشتقة من التزقم وهو البلع على جهد لكراهتها ونتنها . قال قطرب : إنها شجرة مرة كريهة الرائحة تكون بتهامة من أخبث الشجر . وقال غيره : بل هو كل نبات قاتل ، وقيل شجرة مسمومة متى مست جسد أحد تورم فمات جعلها الله محنة لهم لكونهم يعذبون بها ، والمراد بالظالمين هنا الكفار أو أهل المعاصى الموجبة للنار ، وهذه الشجرة تنبت فى قعر النار وأسفلها وأغصانها ترفع إلى دركاتها .

وعن ابن عباس قال : لو أن قطرة من زقوم جهنم أنزلت إلى الأرض لأفسدت على الناس معايشهم ، وثمرها وما تحمله فى تناهى قبحه وهو له وشناعة منظره مثل رءوس الشياطين ، قال الزجاج والفراء : الشياطين حيات هائلة لها رءوس وأطراف وهى من أقبح الحيات وأخبثها وأخفها جسما ، وقيل هو شجر خشن منتن مر منكر الصورة يسمى ثمرة رءوس الشياطين ، والشوب الخلط والمزج ، والحميم الماء الحار ، وهذا كما قال تعالى (وسقوا ماء حميما فقطع أمعاءهم) وقيل أن الزقوم الحميم نزل يقدم اليهم قبل دخولها أعاذنا الله تعالى وإخواننا المؤمنين من هذا الطعام والشراب .

وقال تعالى (فليذوقوه حميم وغساق) تقدم تفسير الحميم مراراً : والغساق ما سال من جلود أهل النار من القيح ومن الصديد ، والغسقان الانصباب وقيل هو ما قتل برده ، وقيل هو الزمهرير وقيل المنتن وقيل هو عين فى جهنم يسيل منه كل ذوب حية وعقرب وقال قتادة : هو ما يسيل من فروج النساء الزوانى ومن نتن لحوم الكفرة وجلودهم .

وقال القرظى : هو عصارة أهل النار . وقال السدى هو الذى يسيل من دموع أهل النار يسقونه مع الحميم وكذا قال ابن زيد ، وقال مجاهد ومقاتل :

هو الثلج البارد الذى انتهى برده ، وتفسير الغساق بالبارد أنسب بما تقتضيه لغة العرب وأنسب أيضاً بمقابلة الحميم .

وأخرج أحمد والترمذى وابن جرير وابن أبى حاتم وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى البعث عن أبى سعيد رضى الله عنه قال : قال رسول الله (ص) : لو أن دلوا من غساق يهرق فى الدنيا لأنتن أهل الدنيا . قال الترمذى لا نعرفه إلا من حديث رشدين بن سعد (قلت) ورشدين هذا فيه مقال معروف (وآخر من شكله أزواج) أى وعذاب آخر أو مذوق آخر أو نوع آخر من شكل ذلك العذاب أو المذوق أو النوع الاول والشكل المثل أو مذوقات أخر وأنواع أخر من شكل ذلك المذوق أو النوع المتقدم . ومعنى أزواج أجناس وأنواع وأشباه ونظائر ، قال المفسرون هو الزمهرير .

(هذا فوج مقتحم معكم) أى الاتباع داخلون معكم إلى النار بشدة ، والاقتحام الالقاء فى الشيء بشدة . فانهم يضربون بمقامع من حديد حتى يقتحموها بأنفسهم خوفاً من تلك المقامع ، وقيل الاقتحام ركوب الشدة والدخول فيها .

وفى المختار قحم فى الأمر رمى بنفسه فيه من غير رويه (لا مرحبا بهم) أى لا اتسعت منازلهم فى النار ، والرحب السعة والمعنى لا كرامة لهم ، وهذا إخبار من الله تعالى بانقطاع المودة بين الكفار وأن المودة التى كانت بينهم تصير عداوة (انهم صالوا النار) أى كما صليناها (قالوا بل أنتم لا مرحباً بكم) أى قال الاتباع عند سماع ما قاله الرؤساء والقادة ، بل أنتم أحق بما قلتم لنا ، ثم عللوا ذلك بقولهم (أنتم قدمتموه لنا) أى العذاب أو الصلى وأوقعتمونا فيه ودعوتمونا إليه بما كنتم تقولون لنا من أن الحق ما أنتم عليه ، وأن الأنبياء غير صادقين فيما جاءوا به (فبئس القرار) أى بئس المقر جهنم لنا ولكم (قالوا ربنا من قدم لنا هذا فزده عـــذاباً ضعفا فى النار وقالوا ما لنا لا نرى

رجالا كنا نعدهم من الأشرار) أى الأراذل الذين لا خير لهم ولا جدوى. (اتخذناهم سخريا) فى الدنيا فأخطأنا (أم زاغت عنهم الأبصار) فلم نعلم مكانهم (إن ذلك) أى ما تقدم من حكاية حالهم (لحق) واقع ثابت فى الدار الآخرة لا يتخلف البتة (تخاصم أهل النار) .

وقال تعالى (لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل) أى أطباق من النار وفراش ومهاد وسرادقات وقطع كبار من النار تتلهب عليهم، وإطلاق الظلل عليها تهكم وإلا فهى محرقة ، والظلة تقى من الحر وقال تعالى (ولو أن للذين ظلموا ما فى الأرض جميعاً ومثله معه لافتدوا به من سوء العذاب يوم القيامة وبدا لهم من الله مالم يكونوا يحتسبون وبدا لهم سيئات ما كسبوا وحاق بهم ماكانوا به يستهزئون) وفى هذا وعيد لهم عظيم وتهديد بالغ غاية لا غاية وراءها ، قال سفيان الثورى : ويل لأهل الرياء . ويل لأهل الرياء . ويل لأهل الرياء ، هذه آياتهم وقصتهم .

وقال تعالى (وترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة) أى لما أحاط بهم من العذاب ، ولما شهدوه من غضب الله ونقمته .

وقال تعالى (حتى إذا جاءوها فتحت أبوابها) أى أبواب النار ليدخلوها وهى سبعة أبواب ، وكانت قبل ذلك مغلقة (وقال لهم خزنتها ألم يأتكم رسل منكم يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا ؟ قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين) قيل أى لهم (ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فبئس مثوى المتكبرين) جهنم واللام فيه للجنس .

وقال تعالى (النار يعرضون عليها غدواً وعشياً) أى صباحا ومساء ، وعرضهم عليها إحراقهم بها .

عن ابن عمر رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشى إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة وإن كان من أهل النار فمن أهل النار ، يقال له هذا مقعدك حتى يبعثك الله إليه يوم القيامة) أخرجه الشيخان وغيرهما ، وزاد ابن مردويه ثم قرأ (النار) الآية .

واحتج بعض أهل العلم بهذه الآية على اثبات عذاب القبر أعاذنا الله تعالى منه بمنه وكرمه وقال القرظى إن أرواحهم فى جوف طير سود تغدو على جهنم وتروح كل يوم مرتين فذلك عرضها .

وذهب الجمهور إلى أن هذا العرض هو البرزخ .

وقال تعالى (قال الذين فى النار) أى من الأمم الكافرة مستكبرهم وضعيفهم جميعاً (لخزنة جهنم) وهم القائمون بتعذيب أهل النار ، وإنما لم يقل لخزنتها ، لأن فى ذكر جهنم تهويلا وتفظيعا أو لبيان محلهم فيها ، فإن جهنم هى أبعد النار قعراً وفيها أعتى الكفار وأطغاهم ، فلعل الملائكة الموكلين بعذاب أولئك أجوب دعوة لزيادة قربهم من الله فلهذا تعمدهم أهل النار لطلب الدعوة منهم (ادعوا ربكم يخفف عنا يوما من العذاب ، قالوا أو لم تك تأتيكم رسلكم بالبينات ؟ قالوا بلى ، قالوا فادعوا وما دعاء الكافرين إلا فى ضلال) أى فى ضياع وبطلان وخسارة وتبار وانعدام وفيه إقناط لهم عن الإجابة .

وقال تعالى (فسوف يعلمون إذ الأغلال فى أعناقهم والسلاسل يسحبون فى الحميم) قال ابن عباس : فينسلخ كل شىء عليهم من جلد ولحم وعرق حتى يصير فى عقبه ، حتى إن لحمه قدر طوله وطوله ستون ذراعا ثم يكسى جلداً آخر (ثم فى النار يسجرون) .

عن ابن عمرو قال : تلى رسول الله «ص» هذه الآية فقال : لو أن رصاصة مثل هذه — وأشار إلى جمجمة — أرسلت من السماء إلى الأرض ، وهى مسيرة خمسمائة سنة لبلغت الأرض قبل الليل ولو أنهـــا أرسلت من رأس السلسلة لسارت أربعين خريفاً الليل والنهار قبل أن يبلغ أصلها ، أو قال قعرها . أخرجه أحمد والترمذى وحسنه والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى البعث والنشور .

وقال تعالى (ويوم يحشر أعداء الله إلى النار فهم يوزعون) أى يحبس أولهم على آخرهم ليتلاحقوا ويجتمعوا حتى إذا ما جاءوها شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون فى الدنيــــا من المعاصى ، وفى كيفية هذه الشهادة ثلاثة أقوال :

أولها : إن الله يخلق الفهم والقدرة والنطق فيها فتشهد كما يشهد الرجل على ما يعرفه .

ثانيهـا : أنه تعالى يخلق فى تلك الأعضـاء الأصوات والحروف الدالة على تلك المعانى .

(ثالثها) أن يظهر فى تلك الأعضاء أحوال تدل على صـــدور تلك الأعمال عن ذلك الإنسان وتلك الأمارات تسمى شهادات (وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا ؟ قالوا أنطقنـا الله الذى أنطق كل شىء وهو خلقكم أول مرة وإليه ترجعون وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم ولـكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيراً مما تعملون وذلـكم ظنـكم الذى ظننتم بربكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين فإن يصبروا فالنار مثوى لهم وإن يستعتبوا فما هم من المعتبين) أى إن يطلبوا الرضا لم يقع الرضـا عنهم بل لا بد لهم النار ، وتمام الـكلام على هذه الآية فى تفسيرنا « فتح البيان ».

وقال تعالى (فريق فى الجنة وفريق فى السعير) عن عبد الله بن عمرو قال خرج علينا رسول الله «ص» وفى يده كتابان فقال : أتدرون ما هذان الكتابان قلنا لا . إلا أن تخبرنا يا رسول الله قال للذى فى يده اليمنى هذا كتاب من رب العالمين بأسماء اهل الجنة وأسماء آبائهم وقبائلهم ثم أجل على آخرهم ، فلا يزاد فيهم ولا ينقص منهم .

ثم قال للذى فى شماله هذا كتاب من رب للعالمين بأسماء أهل النار وأسماء آبائهم وقبائلهم ثم أجل آخرهم فلا يزاد فيهم ولا ينقص منهم أبداً فقال أصحابه ففيم العمل يارسول الله إن كان أمر قد فرغ منه ؟ فقال سددوا وقاربوا فإن صاحب الجنة يختم له بعمل أهل الجنة وإن عمل أى عمل وإن صاحب النار يختم له بعمل أهل النار وإن عمل أى عمل قال رسول الله «ص» بيديه فنبذهما ثم قال فرغ ربكم من العباد فريق فى الجنة وفريق فى السعير .

أخرجه الترمذى وقال هذا حديث حسن صحيح غريب* وأحمد والنسائى وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه ، وروى بن جرير طرفا منه موقوفا على ابن عمرو قال هذا الموقوف أشبه بالصواب : قال الشوكانى بل المرفوع أشبه به فقد رفعه الثقة ورفعه زيادة ثابتة من وجه صحيح ويقوى الرفع ما أخرجه بن مردويه عن البراء قال خرج علينا رسول الله «ص» وفى يده كتاب ينظر فيه قالوا انظروا إليه كيف وهو أمى لا يقرأ ؟ قال فعلمه رسول الله «ص» فقال هذا كتاب من رب العالمين بأسماء أهل الجنة وأسماء قبائلهم لا يزاد فيهم ولا ينقص منهم وقال (فريق فى الجنة وفريق فى السعير) ، فرغ ربكم من أعمال العباد . انتهى .

قلت . وأيضاً لا يقال مثل هذا من قبل الرأى .

---

* إذا كان هذا صحيحا فلم العمل ؟ ولماذا أرسل الله الرسل وأنزل الكتب وجعل الجنة والنار ؟ هذا حديث ضعيف ،

وقال تعالى (إن المجرمين فى عذاب جهنم خالدون لا يفتر عنهم وهم فيه مبلسون) أى آيسون من النجا وقيل ساكتون سكوت يأس ، قال تعالى (ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك) أى بالموت (قال انكم ما كثون) أى مقيمون فى العذاب ، هانت والله دعوتهم على مالك ورب مالك ، قال الخازن سكت عن إجابتهم أربعين سنة انتهى ، والسنة ثلثمائة وستون يوماً واليوم كألف سنة مما تعدون ، قاله القرطبي وقيل ثمانين سنة ، وقيل مائة سنة ، وقال ابن عباس يمكث عنهم ألف سنة .

وقال تعالى (إن شجرة الزقوم طعام الأثيم كالمهل يغلى فى البطون كغلى الحميم خذوه فاعتلوه إلى سواء الجحيم ثم صبوا فوق رأسه من عذاب الحميم ذق إنك أنت العزيز الكريم) تقدم تفسير مثل هذه الآية .

وقال تعالى (ويل لكل أفاك أثيم) الاثم أى لكل كذاب كثير مرتكب لما يوجبه ، وويل واد فى جهنم أو كلمة عذاب .

وقال تعالى (ويوم يعرض الذين كفروا على النار أذهبتم طيباتكم فى حياتكم الدنيا واستمتعتم بها فاليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تستكبرون فى الأرض بغير الحق وبما كنتم تفسقون) عرض الشخص على النار أشد فى إهانته من عرض النار عليه إذ عرضه عليها يفيد أنه كالحطب المخلوق للاحتراق ، وقيل فى الكلام قلب أن تعرض النار عليهم ، ومعنى يعرض يعذب ، والهون ما فيه ذل وخزى ، وما أخوف هذه الآية فى شأن المترفين المتكبرين عن عبادة الله الخارجين عن طاعته بفعل السيئات والمعاصى والمستمتعين باللذات الفانيـــة من المناكح والملابس والمراكب والمساكن النفيسة .

وقال تعالى (ويوم يعرض الذين كفروا على النار أليس هذا بالحق

قالوا بلى وربنا قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) والإشارة بهذا إلى ما هو مشاهد لهم يوم عرضهم على النار ، وفى الاكتفاء بمجرد الاشارة من التهويل من الشار إليه والتفخيم لشأنه ما لا يخفى ، كأنه أمر لا يمكن التعبير عنه بلفظ يدل عليه .

وقال تعالى (وسقوا ماء حميما فقطع أمعاءهم) أى مصارينهم فخرجت من أدبارهم لفرط حرارته ، وقال تعالى (الظانين بالله ظن السوء عليهم دائرة السوء وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم وساءت مصيرا) وهذا إخبار عن وقوع السوء بهم على ظنهم أن كلمة الكفر تعلو كلمة الإسلام .

وقال تعالى (ألقيا فى جهنم كل كفار عنيد مناع للخير معتد مريب الذى جعل مع الله إلها آخر فألقياه فى العذاب الشديد ، قال قرينه ربنا ما أطغيته ولكن كان فى ضلال بعيد ، قال لا تختصموا لدى وقد قدمت إليكم بالوعيد ، ما يبدل القول لدى وما أنا بظلام للعبيد) الخطاب للسائق والشهيد أو للملكين من خزنة النار أو الواحد على تنزيل تثنية الفاعل منزلة تثنية الفعل وتكريره ، والمعنى كفار للنعم مجانب الايمان معاد لأهله ، ولا يبذل خيراً ولا يؤدى زكاة مفروضة أو كل حق وجب عليه فى ماله ، ظالم لا يقر بتوحيد الله شاك فى الحق ، وفيها نهى عن الاختصام فى مواقف الحساب ونفى الظلم عن الله تعالى على العباد ، ولا مفهوم لقوله ظلام * .

وقال تعالى (يوم نقول لجهنم هل امتلأت وتقول هل من مزيد) جعله الزمخشرى ومن تبعه من باب المجاز وهو مردود لما ورد : تحاجت النار والجنة واشتكت إلى ربها . قال النسفى هذا على تحقيق القول من جهنم .

وعن أنس رضى الله عنه قال : قال رسول الله (ص) (لا تزال جهنم

---

* على طريقة المشاكلة . الله يقرب المعانى إلى عقول الناس حسبما يستطيعون الفهم

تلقى فيها وتقول هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه فينزوى بعضها إلى بعض وتقول قط قط وعزتك وكرمك ، ولا يزال فى الجنة فضل حتى ينشىء الله لها خلقا آخر فيسكنهم فى فضول الجنة أخرجه الشيخان وهذا لفظ مسلم ، وأخرجا من حديث أبى هريرة نحوه وفيه : (فأما النار فلا تمتلىء حتى يضع الله عليها رجله ويقول لها قط) قط وفى الباب أحاديث ، ومذهب جمهور السلف الإيمان بالقدم والرجل من غير تأويل ولا تعطيل ولا تكييف ولا تحريف ولا تمثيل ، وإمرارها على ظاهرها وهذا هو الحق الذى لا محيد عنه * .

قال تعالى (يوم هم على النار يفتنون) أى يحرقون ويعذبون فيها ، وأصل الفتنة إذابة الجوهر ليظهر غشه ثم استعمل فى التعذيب والاحراق ، وقال تعالى (إن المجرمين فى ضلال وسعر يوم يسحبون فى النار على وجوههم ذوقوا مس سقر) أى فى ذهاب عن الحق وبعد عنه ، وفى نار تسعر عليهم ، وسقر علم لجهنم غير منصرف ومسها مقاساة حرها وشدة عذابها .

وقال تعالى (يعرف المجرمون بسيماهم فيؤخذ بالنواصى والأقدام) المعنى أنها تجعل الأقدام مضمومة إلى النواصى وتلقيهم الملائكة فى النار ، قال الضحاك يجمع بين ناصيته وقدمه فى سلسلة من وراء ظهره ، وقيل تسحبهم الملائكة تارة إلى النار بأخذ النواصى وتارة تجرهم على الوجوه وتارة بأخذ أقدامهم ، وتارة تجرهم على رؤسهم ، قال ابن عباس تأخذ الزبانية بناصيته وقدميه ويجمع فيكسر كما يكسر الحطب فى التنور ،

وقال تعالى (يطوفون بينها) أى بين جهنم فتحرقهم (وبين حميم آن) أى فيصيب وجوههم فيحرقون ، والآن الذى قد انتهى حره وبلغ غايته وقيل هو واد من أودية جهنم يجمع فيه صديد أهل النار فيغمسون فيه بأغلالهم حتى تنخلع

---

* رأى السلف هو التنزيه وما ورد من القدم والرجل يحمل على المجاز أى أمر الله وإذا لم يكن هذا رأى السلف فهل اعتقدوا أن عينا الله مثبقة فى سفينة نوح وأن السفينة جرت بهما على الماء كما يقول « تجرى بأعيننا » ؟ .

أوصالهم ، قال قتادة يطوفون أى يترددون ويسعون مرة فى الحميم ومرة فى الحميم ومرة بين الجحيم .

وقال تعالى (وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال فى سموم وحميم وظل من يحموم لا بارد ولا كريم إنهم كانوا قبل ذلك مترفين) السموم حر النار وتقدم تفسير الحميم مراراً واليحموم الشديد السواد ، والمعنى أنهم يفزعون إلى الظل فيجدونه ظلا من دخان جهنم شديد السواد قال الضحاك النار سوداء وأهلها سود كل ما فيها أسود ، قال ابن عباس يحموم دخان أسود ، وفى لفظ دخان جهنم ، وقيل واد فى جهنم وقيل اسم من أسمائها والأول أظهر .

والنعتان لقوله ظل ، لا ليحموم وهذا الظل أشجى لحلوقهم وأشد لتحسرهم، وفى الأمور الثلاثة إشارة إلى كونهم فى العذاب دائماً وفيها ذم الترفه لأنه منعهم من الانزجار ، وشغلهم عن الاعتبار .

وقال تعالى (ثم انكم أيها الضالون المكذبون لآكلون من شجر من زقوم فمالئون منها البطون فشاربون عليه من الحميم فشاربون شرب الهيم هذا نزلهم يوم الدين) وتقدم تفسير هذه الآية ، والهيم الإبل العطاش التى لا تروى لداء يصيبها .

وفى الصحاح الهيام أشد العطش ، والنزل الرزق والغذاء وفى هذا تهكم بهم لأن النزل هو ما يعد للاضياف تكرمة لهم ، ومثل هذا قوله تعالى (فبشرهم بعذاب أليم) وقال تعالى (وأما إن كان من المكذبين الضالين فنزل من حميم وتصلية جحيم ، إن هذا لهو حق اليقين) أى محضة وخالصة ، والمعنى واضح .

وقال تعالى (لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة) أى فى الفضل والرتبة (أصحب الجنة هم الفائزون) أى الظافرون بكل مطلوب . الناجون من كل مكروه ، وهذا تنبيه للناس وإيذان بأنهم لفرط غفلتهم وقلة فكرهم

فى العاقبة وتهالكهم على إيثار العاجلة واتباع الشهوات كأنهم لا يعرفون الفرق بين الجنة والنار والبون العظيم بين أصحابهما وأن الفوز العظيم مع أصحاب الجنة والعذاب الدائم الأليم مع أصحاب النار ، فمن حقهم أن يعلموا ذلك وينبهوا عليه ،

وقال تعالى (إذا ألقوا فيها سمعوا لها شهيقاً وهى تفور تكاد تميز من الغيظ كلما ألقى فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير ؟ قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شىء إن أنتم إلا فى ضلال كبير وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا فى أصحاب السعير فاعترفوا بذنبهم فسحقاً لأصحاب السعير) .

المعنى : إذا طرحوا طرح الحطب فى النار سمعوا لها صوتاً منكرا ، كصوت الحمير عند أول نهيقها وهى تغلى غليان المرجل بما فيه ، تكاد تتقطع من الغيظ على الكفار ، وكلما ألقى فى جهنم جماعة منهم سألهم ملائكة النار عما ذكر فى الآية .

وقال تعالى (خذوه فغلوه ثم الجحيم صلوه ثم فى سلسلة ذرعها سبعون ذراعاً فاسلكوه ، إنه كان لا يؤمن بالله العظيم ولا يحض على طعام المسكين فليس له اليوم ههنا حميم ، ولا طعام إلا من غسلين لا يأكله إلا الخاطئون) قال المفسرون السلسلة حلق منتظمة كل حلقة منها فى حلقة ، والله أعلم بأى ذراع هى ، وقيل بذراع الملك قال نوف الشامى كل ذراع سبعون باعاً كل باع أبعد ما بينك وبين مكة ، وكان نوف فى رحب الكوفة قال مقاتل لو أن حلقة منها وضعت على ذروة جبل لذاب كما يذوب الرصاص وقال ابن جريج لا يعرف قدرها إلا الله ، وهذا العدد حقيقة أو مبالغة قال سفيان بلغنا أنها تدخل فى دبره حتى تخرج من فيه .

وقال سويد بن أبى نجيح بلغنى أن جميع أهل النار فى تلك السلسلة ، والغسلين

صديد أهل النار وما ينغسل من أبدانهم من القيح والصديد وقال أهل اللغة هو ما يجرى من الجراح إذا ما غسلت وقال الضحاك والربيع بن أنس هو شجر يأكله أهل النار ، وقال قتادة هو شر الطعام وقال ابن زيد لا يعلم ما هو ولا ما الزقوم إلا الله تعالى .

وقال ابن عباس الغسلين الدم والماء والصديد الذى يسيل من لحومهم . وعن ابى سعيد الخدرى عن النبى «ص» قال لو أن دلوا من غسلين يهراق فى الدنيا لأنتن أهل الدنيا أخرجه الحاكم وصححه وعن ابن عباس أيضاً الغسلين اسم طعام من أطعمة أهل النار .

والتوفيق بين ما هنا وبين قوله إلا من ضريع وقوله الزقوم وقوله ما يأكلون فى بطونهم إلا النار . انه يجوز أن يكون طعامهم جميع ذلك أو أن العذاب أنواع والمعذبين طبقات . فمنهم أكلة الغسلين ومنهم أكلة الضريع ومنهم أكلة الزقوم ومنهم أكلة النار ، لكل منهم جزء مقسوم .

وقال تعالى « يود المجرم لو يفتدى من عذاب يومئذ ببنيه وصاحبته وأخيه وفصيلته التى تؤويه ومن فى الأرض جميعاً ثم ينجيه ، كلا إنها لظى نزاعة للشوى تدعو من أدبر وتولى ، وجمع فأوعى » . لظى علم لجهنم وهو التلهب ، وقيل هى الدركة الثانية من طباق جهنم ، والشوى الأطراف وجلدة الرأس ومكارم الوجه وحسنه .

قال قتادة تبرى اللحم والجلد عن العظم حتى لا تترك فيه شيئا . وقال الكسائى هى المفاصل ، وقال أبو صالح هى أطراف اليدين والرجلين ، وقال ابن عباس تنزع أم الرأس ، وفى هذا ذم لمن أدبر عن الحق وأعرض عنه وجمع المال فأوعاه وكنزه ولم ينفقه فى سبيل الخير . ولم يؤد زكاته .

وقال تعالى « ان لدينا أنكالا وجحيما وطعاما ذا غصة وعذابا أليما » جمع نكل وهو القيد وقيل الغل من الحديد والأول أعرف فى اللغة ، قال مقاتل هى أنواع العذاب الشديد وطعام لا يسوغ فى الحلق بل ينشب فيه فلا ينزل ولا يخرج قيل هو الزقوم ، وقيل الضريع وقيل شوك العوسج ، والغصة الشنجى فى الحلق .

وقال تعالى « سأصليه سقر وما أدراك ما سقر لا تبقى ولا تذر لواحة للبشر عليها تسعة عشر وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا » . السقر النار أو من أسمائها أو دركة منها ، لا تبقى لهم لحما ولا تذر لهم عظما ، أو لا تبقى من فيها حيا ولا تذره ميتا ، تظهر لهم وتلوح حتى يروها عيانا كقوله « وبرزت الجحيم لمن يرى » وقيل لواحة مغيرة لهم ومسودة وهذا أرجح من الأول وإليه ذهب جمهور المفسرين وقيل معطشة .

وقال ابن عباس تلوح الجلد فتحرقه وتغير لونه فيصير أسود من الليل وعنه محرقة والمراد بالبشر إما جلدة الإنسان الظاهرة كما قاله الأكثر أو المراد به أهل النار من الإنس كما قال الأخفش ، وعلى النار تسعة عشر من الملائكة خزنتها أو من أصناف الملائكة أو من صفوفهم ، وقيل تسعة عشر نقيبا مع كل نقيب جماعة من الملائكة والأول أولى .

قال الرازى وتخصيص هذا العدد لحكمة اختص الله بها .

وقال تعالى « ما سلككم فى سقر قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين ، وكنا نخوض مع الخائضين وكنا نكذب بيوم الدين حتى أتانا اليقين » والصحيح أن هذه الآية فى الكفار ، قاله سليمان الجمل .

وقال تعالى « إنا اعتدنا للكافرين سلاسل وأغلالا وسعيرا » تقدم تفسير هذه الأمور الثلاثة ، وعن يعلى بن منيــة وهى أمه ، وأبوه أمية رفع الحديث إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ينشىء الله سحابة لأهل النار سوداء مظلمة فيقال يا أهل النار أى شىء تطلبون فيذكرون بها سحابة الدنيا فيقولون ربنا الشراب فتمطرهم أغلالا يزيد فى أغلالهم وسلاسل فى سلاسلهم ، وجمراً تلهب عليهم رواه الطبرانى فى الأوسط قال فى مجمع الزوائد وفيه من فيه ضعف قليل ومن لم أعرفه .

وقال تعالى « انطلقوا إلى ظل ذى ثلاث شعب لا ظليل ولا يغنى من من اللهب إنها ترمى بشرر كالقصر كأنه جمال صفر ، ويل يومئذ للمكذبين هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون » أى يقول لهم خزنة جهنم انطلقوا إلى ظل من دخان جهنم قد سطع ثم افترق ثلاث فرق يكونون فيه حتى يفرغ من الحساب ، وهذا شأن الدخان العظيم إذا ارتفع تشعب شعبا وقيل المراد بالظل هنا السرادق وهو لسان من النار تحيط بهم ، وهو الظل من يحموم ، وقيل إن الشعب الثلاث هى الضريع والزقوم والغسلين لأنها أوصاف النار وكل شررة منهـا كالقصر فى عظمها ، ثم شبه الشرر باعتبار لونه بالجمال أو الجبال .

قال ابن مسعود ليست كالشجر والجبال ولكنها مثل المدائن والحصون .

وقال تعالى « إن جهنم كانت مرصادا للطاغين مآبا لابثين فيهـا أحقابا لا يذوقون فيهـا برداً ولا شراباً إلا حميما وغساقا جزاء وفاقا » أى جهنم موضع رصد يرصد فيه خزنة النار الكفار ليعذبوهم فيها أو هى فى نفسها متطلعة لما يأتى إليها من الكفار ، والأحقــاب الدهور جمع حقب قال الواحدى قال المفسرون إنه بضع وثمانون سنة ، السنة ثلثمائة وستون يوماً

اليوم ألف سنة من أيام الدنيا ، وروى مرفوعا من حديث أبي هريرة عند الطبراني وغيره وسنده ضعيف قاله السيوطي ، وفي الباب أحاديث ذكرناها في فتح البيان .

والمقصود بالآية التأبيد لا التقييد ، قال الحسن والله ما هي إلا أنه إذا مضى حقب دخل آخر كذلك إلى الأبد .

وقال تعالى « فأما من طغى وآثر الحياة الدنيا فإن الجحيم هي المأوى » أي أنها منزله الذي ينزله لا غيرها .

وقال تعالى « وأما من أوتي كتابه وراء ظهره فسوف يدعو ثبوراً ويصلى سعيرا » أي ينادي هلاكه ويدخل النار ويقاسي حرها وشدتها .

وقال تعالى « تصلى ناراً حامية » أي متناهية في الحر « تسقى من عين آنية » التي انتهى حرها « ليس لهم طعام إلا من ضريع » هو نوع من الشوك لا ترعاه دابة لخبثه يقال له الشبرق في لسان قريش إذا كان رطبا ، فإذا يبس فهو الضريع ، قيل وهو سم قاتل وقيل هو الحجارة وقيل الشجرة في نار جهنم ، وقال ابن كيسان هو طعام يضرعون عنده ويذلون وقيل هو الزقوم وقيل واد في جهنم وقال الحسن هو بعض ما أخفاه الله من العذاب « لا يسمن ولا يغني من جوع » أي كلاهما منفيان عنه .

وقال تعالى « ثم رددناه أسفل سافلين » قال مجاهد وأبو العالية والحسن المعنى ثم رددنا الكافر وذلك أن النار درجات بعضها أسفل من بعض فالكافر يرد إلى أسفل الدرجات السافلة ، ولا ينافي هذا قوله تعالى (إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار) فلا مانع من كون الكفار والمنافقين مجتمعين في ذلك الدرك الأسفل .

وقال تعالى (إن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين في نار جهنم

خالدين فيها أولئك هم شر البرية) وظاهر الآية العموم وقيل هم الذين عاصروا الرسول صلى الله عليه وسلم والأول أولى ، وشر أفعل تفضيل ، وفى هذا تنبيه على أن وعيد علماء السوء أعظم من وعيد كل أحد .

وقال تعالى (وأما من خفت موازينه فأمه هاوية وما أدراك ماهية نار حامية) أى فسكنه جهنم وسماها أمه لأنه يأوى إليها كما يأوى إلى أمه ، والهاوية من أسماء جهنم وسميت بها لأنه يهوى فيها مع بعد قعرها .

عن أنس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مات المؤمن تلقته أرواح المؤمنين يسألونه ما فعل فلان ما فعلت فلانة فاذا كان مات ولم يأتهم قالوا خولف به إلى أمه الهاوية فبئست الأم وبئست المربية أخرجه ابن مردويه وأخرج من حديث أبى أيوب الأنصارى نحوه أيضاً وابن المبارك من حديثه نحوه أيضاً .

وقال تعالى (ثم لترونها عين اليقين) وهى المشاهدة والمعاينة قيل هو إخبار عن دوام بقائهم فى النار أى هى رؤية دائمة متصلة وقيل المعنى لو تعلمون اليوم علم اليقين وأنتم فى الدنيا لترون الجحيم بعيون قلوبكم وهو أن تتصوروا أمر القيامة وأهوالها .

وقال تعالى (كلا لينبذن فى الحطمة وما أدراك ما الحطمة نار الله الموقدة التى تطلع على الأفئدة انها عليهم موصده فى عمد ممدة) والمعنى ليطرحن فى النار وليلقين فيها وسميت حطمة لأنها تحطم كل ما يلقى فيها وتهشمه ، قيل هى الطبقة السادسة من طبقات جهنم وقيل الطبقة الثانية وقيل الرابعة ، وهذه النار يخلص حرها إلى القلوب فيعلوها ويغشاها وخص الأفئدة مع كونها تغش جميع أبدانهم لأنها محل العقائد الزائغة ، أو لكونه إذا وصل إليها مات صاحبها أى أنهم فى حال من يموت وهم لا يموتون ، وقيل المعنى أنها تعلم بمقدار ما يستحقه

كل واحد من العذاب وذلك بأمارات عرفها الله بها وأنها عليهم مطبقة مغلقة وهم موثوقون فى عمد ممددة .

قال مقاتل أطبقت الأبواب عليهم ثم شدت بأوتاد من حديد فلا يفتح عليهم باب ولا يدخل عليهم روح ، ومعنى ممددة مطولة ، وقيل العمد أغلال فى جهنم وقيل قيود .

وقال تعالى (تبت يدا أبي لهب وتب ما أغنىٰ عنه ماله وما كسب سيصلى ناراً ذات لهب) أى سيصلى هو بنفسه ناراً ذات اشتعال وتوقد وهى نار جهنم أجارنا الله منها برحمته وكرمه إنه على ما يشاء قدير وبالاجابة جدير .

وهذا آخر الآيات الكريمات الواردة فى أحوال جهنم وأهوال النار وذكر أصحابها وبقيت آيات مكررة جاءت فى ذلك ولا حاجة تدعوا إلى إيرادها فى هذا الكتاب المبنى على الاختصار .

قال القرطبي فى التذكرة (أبواب جهنم وما جاء فيها وفى أهوالها وأسمائها) انتهى ثم ذكر ذلك فى أبواب متفرقة وأتى بأحاديث وآثار وردت فى هذه الأبواب فها أنا أحذو حذوه فى تحرير ذلك مع زيادة على ما ذكره وحذف لما تكرر وتقدم فى بابى الآيات مع الإشاره إليه لئلا يطول ذيل الكلام وبالله الاعتصام .

***   **   ***

﴿ باب ﴾

﴿ ما جاء فى أن النار لما خلقت فزعت منها الملائكة حتى طارت أفئدتها ﴾

** ** **

عن محمد بن المنكدر قال : لما خلقت النار فزعت الملائكة وطارت أفئدتها فلما خلق آدم سكن ذلك عنهم وذهب ما كانوا يجدون ، أخرجه ابن المبارك ، وقال ميمون بن مهران لما خلق الله جهنم أمرها فزفرت زفرة لم يبق فى السموات السبع ملك إلا خر على وجهه ، فقال لهم الجبار جل جلاله ارفعوا رؤوسكم أما علمتم أنى خلقتكم لطاعتى وعبادتى وخلقت جهنم لأهل معصيتى من خلقى ، فقالوا ربنا لا نأمنها حتى نرى أهلها فذلك قوله تعالى (وهم من خشيته مشفقون) فالنار عذاب الله فلا ينبغى لأحد أن يعذب بها وقد جاء النهى عن ذلك فقال لا تعذبوا بعذاب الله .

وعن النعمان بن بشير قال سمعت رسول الله «ص» يقول أنذرتكم النار أنذرتكم النار فما زال يقولها حتى لو كان فى مقامى هذا سمعه أهل السوق وحتى سقطت خميصة كانت عليه عند رجليه ، رواه الدارمى .

وعن يزيد بن سورة قال : رأيت عبادة بن الصامت وهو على حائط المسجد المشرف على وادى جهنم واضعا صدره عليه وهو يبكى فقلت أبا الوليد ما يبكيك قال هذا المكان الذى أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى فيه جهنم ، رواه الطبرانى قال فى مجمع الزوائد ويزيد لم أعرفه وفيه ضعفاء قد وثقوا .

وعن عمر أن جبريل عليه السلام جاء إلى النبى صلى الله عليه وسلم حزينا لا يرفع رأسه فقال له رسول الله «ص» مالى أراك يا جبريل حزينا قال إنى رأيت لفحة من جهنم فلم ترجع إلى روحى بعد ، رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه على بن خلف وهو ضعيف .

وعن عمر بن الخطاب قال جاء جبريل عليه السلام إلى النبى صل الله عليه وسلم فى حين غير حينه الذى كان يأتيه فيه فقام إليه رسول الله صلى عليه وسلم فقال يا جبريل مالى أراك متغير اللون ؟ فقال ما جئتك حتى أمر الله عز وجل بمفاتيح النار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا جبريل صف لى النار وانعت لى جهنم ، فقال جبريل إن الله تبارك وتعالى أمر أمر بجهنم فأوقد عليها حتى اسودت فهى سوداء مظلمة لا تضىء شررها ولا يطفى لهيبها والذى بعثك بالحق لو أن قدر ثقب ابرة فتح من جهنم لمات من فى الأرض كلهم جميعاً من حره .

والذى بعثك بالحق لو أن خازنا من خزنة جهنم برز إلى أهل الدنيا فنظروا إليه لمات من فى الأرض كلهم من قبح وجهه ومن نتن ريحه والذى بعثك بالحق لو أن حلقة من حلق سلسلة أهل النار التى نعت الله فى كتابه وضعت على جبال الدنيا لارفضت وما تقارت حتى تنتهى إلى الأرض السفلى .

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حسبى يا جبريل لا يتصدع قلبى فأموت قال فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى جبريل وهو يبكى فقال تبكى ياجبريل وأنت من الله بالمكان الذى أنت فيه فقال ومالى لا أبكى وأنا أحق بالبكا لعلى أكون فى علم الله على غير الحال التى أنا عليها وما أدرى لعلى

أبتلى بما ابتلى به إبليس فقد كان من الملائكة وما أدرى لعلى أبتلى بما بتلى به هاروت رماروت قال فبكى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبكى جبريل فما زالا يبكيان حتى نودى أن يا جبريل ويا محمد إن الله عز وجل قد أمنكما أن تعصياه فارتفع جبريل .

وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فمر بقوم من الأنصار يضحكون ويلعبون فقال أتضحكون ووراءكم جهنم فلو تعلمون ما أعـــلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيراً ولما استغنتم الطعام والشراب ولخرجتم إلى الصعدات تجأرون إلى الله عز وجل فنودى يا محمد لا تقنط عبادى إنما بعثك ميسراً ولم أبعثك معسراً ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ســـددوا وقاربوا » رواه الطبرانى فى الأوسط ، وفيه سلام الطويل وهو مجمع على ضعفه ؟ كذا قال الهيثمى فى مجمع الزوائد .

(باب)

(ما جاء في البكاء عند ذكر النار والخوف منها)

عن زيد بن أسلم قال جاء جبريل إلى النبي «ص» ومعه إسرافيل فلما سلما على النبي «ص» فإذا إسرافيل منكسر الطرف فقال النبي «ص» يا جبريل مال إسرافيل منكسر الطرف متغير اللون قال لاحت له آنفا حين هبط لحة من جهنم فذلك الذى يرى كسر طرفه ، رواه بن وهب .

وعن محمد بن مطرف عن الثقة أن فتى من الأنصار دخلته خشية من النار فكان يبكى عند ذكر النار حتى حبسه ذلك فى البيت ، فلما دخل النبي «ص» اعتنقه الفتى فخر ميتا فقال النبي «ص» جهزوا صاحبكم فان الفزع من النار فلذ كبده رواه ابن المبارك .

وروى أن عيسى عليه السلام مر بأربعة آلاف امرأة متغيرات الألوان وعليهن مدارع الشعر والصوف فقال عيسى عليه السلام ما الذى غير ألوانكن معاشر النسوة قلن فإن ذكر النار غير ألواننا يا ابن مريم إن من دخل النار لا يذوق فيها بردا ولا شرابا ذكره الخرائطى فى كتاب النشور .

وروى أن سلمان الفارسى لما سمع قوله عز وجل (إن جهنم لموعدهم أجمعين) فر ثلاثة أيام هاربا من الخوف لا يعقل فجيء به إلى النبي «ص» فسأله فقال له يا رسول الله أنزلت هذه الآية ، وإن جهنم لموعدهم أجمعين فو الذى بعثك بالحق لقد قطعت قلبي فأنزل الله تعالى (ان المتقين فى جنات وعيون) الآية . ذكره الثعلبي وغيره والله أعلم بأسانيدها ولم يتكلم عليها القرطبي فى التذكرة.

(باب)

(ما جاء فيمن استجار من النار وسأل الله الجنة)

عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله «ص» من سأل الله الجنة ثلاث مرات قالت الجنة اللهم أدخله الجنة ومن استجار بالله من النار قالت النار اللهم أجره من النار أخرجه الترمذي ، وعن أبي سعيد الخدرى أو عن أبى حجيرة الأكبر عن أبي هريره رضى الله عنه أن أحدهما حدثه عن رسول الله «ص» أنه قال إذا كان يوم حار ألقى الله سمعه وبصره إلى أهل السماء وأهل الأرض فإذا قال العبد لا إله إلا الله ما أشد حر هذا اليوم اللهم أجرنى من حر جهنم قال عز وجل لجهنم إن عبداً من عبادى استجار بى منك وإنى أشهدك انى قد أجرته .

وإذا كان يوم شديد البرد ألقى الله سمعه وبصره إلى أهل السماء وأهل وأهل الأرض فإذا قال العبد لا إله إلا الله ما أشد برد هذا اليوم ، اللهم أجرنى من زمهرير جهنم ، قال الله عز وجل لجهنم إن عبدا من عبادى استجار بى من زمهريرك وانى أشهدك أنى قد أجرته فقالوا وما زمهرير جهنم قال جب يلقى فيه الكافر قد تميز من شدة برده بعضه من بعض ، رواه البيهقى .

قال القرطبي فى التذكرة تقرر من الكتاب والسنة أن الأعمال الصالحة والإخلاص فيها مع الإيمان موصلة إلى الجنان ومباعدة عن النيران وذلك يكثر لإيراده والقطع به مع الموافاة على ذلك يغنى عن ذكر ذلك ، ويكفيك الآن من ذلك ماثبت فى الصحيحين عن أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه قال: قال رسول الله «ص» . « ما من عبد يصوم يوما فى سبيل الله إلا باعد الله بذلك اليوم وجهه عن النار سبعين خريفا ، قلت الخريف السنة .

وأخرج النسائي عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي «ص» قال « من صام يوما في سبيل الله زحزح الله وجهه عن النار سبعين خريفا » وأخرج الترمذي عن أبي أمامة رضي الله عنه عن رسول الله «ص» قال : من صام يوما في سبيل الله جعل الله بينه وبين النار خندقا كما بين المشرق والمغرب ، ويروى كما بين السماء والارض . هذا حديث غريب من حديث أبي أمامة .

وخرج الطبراني عن عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله «ص» من أطعم أخاه حتى يشبعه وسقاه من الماء حتى يرويه بعده الله من النار سبع خنادق ما بين كل خندق مسيرة مائة عام ، وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله «ص» من توضأ فأحسن الوضوء وعاد أخاه المسلم بوعد من جهنم سبعين خريفا . قلت يا أبا حمزة ما الخريف قال العام رواه أبو داود في كتابه ، وعن عدى بن حاتم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من استطاع منكم أن يستتر من النار ولو بشق تمرة فليفعل ، أخرجه الشيخان واللفظ لمسلم :

(باب)

(احتجاج الجنة والنار وصفة أهلهما)

عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله «ص» احتجت النار والجنة فقالت هذه يدخلنى الجبارون والمتكبرون ، وقالت هذه يدخلنى الضعفاء والمساكين ، فقال الله تعالى لهذه : أنت عذابى أعذب بك من أشاء ، وقال لهذه أنت رحمتى أرحم بك من أشاء ولكل واحدة منكما ملؤها ، رواه البخارى ومسلم والترمذى وقال هذا حديث حسن صحيح .

قال الحاكم أبو عيسى فى علوم الحديث سئل محمد بن إسحاق ابن خزيمة عن هذا الحديث من الضعيف قال الذى يبرىء نفسه من الحول والقوة يعنى فى اليوم والليلة عشرين مرة أو خمسين مرة ، قال القرطبى ومثل هذا لا يقال من جهة الرأى فهو مرفوع والله أعلم . وأما المساكين فالمراد بهم المتواضعون وهم المشار إليهم فى قوله «ص» : اللهم أحينى مسكينا وأمتنى مسكينا واحشرنى فى زمرة المساكين : ولقد أحسن من قال :

إذا أردت شريف الناس كلهم فانظر إلى ملك فى زى مسكين
ذاك الذى عظمت فى الله رغبته وذاك يصلح للدنيا وللدين

*** ** ***

﴿ باب ﴾

(فى صفة النار وفى شرار الناس من هم)

عن عياض بن حمار المجاشعى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم فى خطبته أهل النار خمسة : الضعيف الذى لا زبر له(٥٢) الذين هم فيكم تبع لا يبتغون أهلا ولا مالا ، والخائن الذى لا يخفى(٥٣) له طمع وإن دق إلا خانه ، ورجل يصبح ولا يمسى إلا وهو يخادعك عن أهلك ومالك ، وذكر البخل والكذب والشنظير الفحاش أخرجه مسلم بطوله وعن حارثة بن وهب الخزاعى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أخبركم بأهل النار كل عتل جواظ مستكبر ، وفى رواية زنيم متكبر ، أخرجه مسلم وابن ماجه ، والجواظ الفظ الغليظ ، وقيل الجافى القلب ، والعتل الشديد الخصومة وقيل هو الأكول الشروب الظلوم ، والزنيم المستحلق فى قوم ليس هو منهم وقيل اللئيم .

وعن ابن عمر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله لا يعذب من عباده إلا المارد المتمرد الذى يتمرد على الله وأبى أن يقول لا إله إلا الله ، رواه ابن ماجه وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل النار إلا شقى قيل يا رسول

---

(٥٢) أى لا عقل له ينفك به عن المفاسد ، وينزجر عنها ، فحسبك به ضعفا وخسارة فى الدين ، قال أبو العباس شيخ القرطبي يعنى بذلك أن هؤلاء القوم ضعفاء العقول فلا يسعون فى مصلحة دنيوية ، ولا فضيلة نفسية ولا دينية ، بل يهملون أنفسهم إهمال الأنعام .

(٥٣) أي لا يظاهر ، وهو من الاضداد . ا ه من الأصل .

الله ومن الشقى قال من لم يعمل لله بطاعة ولم ينزل له عن معصية رواه ابن ماجه وعنده عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل النار من ملأ الله أذنيه من ثناء الناس شراً وهو يسمع وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : مر بجنازة فأثنى عليها شر فقال النبى صلى الله عليه وسلم من أثنيتم عليه شرا وجبت له النار(٥٤) أنتم شهداء الله فى الأرض ، رواه مسلم بطوله قالت عائشة النار دار البخلاء. وقال زيد بن أسلم نهاك الله أن تكون اثيما فتدخل النار ، وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا أنبئكم بشراركم قالوا نعم يا رسول الله قال من أكل وحده ومنع رفده وجلد عبده ، أفأنبئكم بشر من هذا ؟ قالوا نعم يا رسول الله قال من يبغض الناس ويبغضونه قال أفأنبئكم بشر من هذا قالوا نعم يا رسول الله قال من لا يقبل عثرة ولا يقبل معزرة ولا يغفر ذنباً قال أفأنبئكم بشر من هذا ؟ قالوا نعم يا رسول الله قال من لا يرجى خيره ولا يؤمن شره ، أخرجه الحافظ أبو نعيم من طريق محمد بن كعب القرظى بطوله قال : وهذا الحديث لا يحفظ بهذا السياق عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا من حديثه عن ابن عباس .

(٥٤) معناه عند الفقهاء إذا أثنى عليه أهل الفضل والصدق والعدالة لأن الفسقة قد يثنون على الفاسق فلا يدخل فى الحديث ، وكذلك لو كان القائل فيه عدوا له وإن كان فاضلا ، لأن شهادته فى حياته له كانت غير مقبولة ، وكذلك الحكم فى الآخرة قاله القرطبي .

(باب)

(فى صفة أهل النـــار)

عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أنبئكم بأهل النار ؟ كل سفيه جعظرى . رواه أحمد ، وفيه البراء بن عبد الله وهو ضعيف ، وعن ابن عمرو ابن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عند ذكر أهل النار « كل جعظرى جواظ مستكبر جماع مناع ، وأهل الجنة الضعفاء المغلوبون » رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح ،وعن ابن غنم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة الجواظ الجعظرى والعتل الزنيم ، رواه أحمد واسناده حسن إلا أن ابن غنم لم يسمع من النبى صلى الله عليه وسلم .

وعن على بن رباح قال بلغنى عن سراقة بن مالك أن النبى صلى الله عليه وسلم قال يا سراقة ألا أخبرك بأهل الجنة وأهل النار ؟ قال بلى يا رسول الله قال أما أهل النار فكل جعظرى جواظ مستكبر وأما أهل الجنة فالضعفاء المغلوبون ، رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح إلا أن فيه راويا لم يسم ، قاله فى مجمع الزوائد ، وعن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما بعث الله نبياً إلى قوم فقبضه إلا جعل بعده فترة يملأ من تلك الفترة جهنم ، رواه الطبرانى فى الأوسط ورجاله رجال الصحيح غير صدقة ابن سابق وهو ثقة .

وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صنفان من أمتى لم أرهما قوم معهم سياط من نار كأذناب البقر يضربون بها الناس ، ونساء كاسيات عاريات مائلات مميلات رؤسهن كأسنمة البخت المائلة لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها ، وإن ريحها لتوجد من مسيرة كذا وكذا . أخرجه

مسلم ، قال الخليل : الصنف الطائفة من كل شيء والسوط اسم العذاب وإن لم يكن ثم ضرب ، قاله الفراء .

قال القرطبي وهذه الصفة للسياط مشاهدة عندنا بالمغرب إلى الآن . انتهى .

(قلت) بل هو مشاهد في كل مكان وزمان ويزداد يوما فيوماً عند الأمراء والأعيان فنعوذ بالله من جميع ما كرهه الله .

والمعنى أنهن كاسيات بالثيـــاب ، عاريات من الدين لانكشافهن وابداء محاسنهن ، وقيل كاسيات ثيابا رقاقا يظهر ما تحتها وما خلفها فهن كاسيات فى الظاهر عاريات فى الحقيقة ، وقيل كاسيات فى الدنيا بأنواع الزينة من الحرام ومما لا يجوز لبسه ومائلات معناه زائغة عن طاعة الله وطاعة الأزواج وما يلزمهن من صيانة الفروج والتستر عن الأجانب ، ومميلات معناه يعلمن غيرهن الدخول فى مثل فعلهن ، وقيل مائلات متبخترات فى مشيتهن ، مميلات يملن رؤسهن وأعطافهن للخيلاء والتبختر ، ومميلات لقلوب الرجال إليهن بما يبدين من زينتهن وطيب رائحتهن ، وقيل يمتشطن الميلاء وهى مشطة البغايا ، والمميلات اللواتى يمشطن غيرهن المشطة الميلاء يغطين رؤسهن بالخمر والمقانع ويجعلن رؤسهن شيئاً يسمى عندهن النازة ، لا عقص الشعر والذوائب المباح للنساء حسب ما ثبت فى الصحيح عن أم سلمـــة قالت قلت يا رسول الله انى امرأة أشد ضفر رأسى الحديث .

***   **   ***

(باب)

(أول من يكسى من حلل النار)

عن أنس بن مالك « أول من يكسى حلة من النار إبليس فيضعها على حاجبه أو حاجبيه ويسحبها من بعده وذريته من بعده أو من خلفه وهو ينادى يا ثبوراه وينادون يا ثبورهم ، فيقال لهم لا تدعوا اليوم ثبوراً واحداً وادعوا ثبوراً كثيرا » رواه أحمد والبزار . قال فى مجمع الزوائد ورجالهما رجال الصحيح غير على بن زيد وقد وثق .

(باب)

(ما جاء فى أكثر أهل النار)

عن أسامة بن زيد قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قمت على باب النار فاذا عامة من دخلها النساء . أخرجه مسلم : ومن حديث ابن عباس فى حديث كسوف الشمس « ورأيت النار فلم أر منظراً كاليوم قط ورأيت أكثر أهلها النساء قالوا بم يا رسول الله ؟ بكفرهن ، قيل أيكفرن بالله ؟ قال يكفرن العشير ويكفرن الإحسان ، لو أحسنت إلى إحداهن الدهر كله ثم رأت منك شيئاً قالت ما رأيت منك خيراً قط .

وعن عمران بن حصين أن رسول الله (ص) قال : إن أقل ساكنى الجنة النساء أى لما يغلب عليهن من الهوى والميل إلى عاجل زينة الدنيا لنقصان عقولهن أن تنفذ بصائرها إلى الأخرى فيضعفن عن عمل الآخرة والتأهب لها لميلهن إلى الدنيا والتزين بها ، ثم مع ذلك هن أقوى أسباب الدنيا التى تصرف الرجال عن الأخرى لما لهم فيهن من الهوى . فأكثرهن معرضات عن الآخرة

بأنفسهن : صارفات : عنها لغيرهن ، سريعات الانخداع لداعيهن من المعرضين عن الدين . عسيرات الاستجابة لمن يدعوهن إلى الآخرة وأعمالها من المتقين .

وعن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اطلعت فى الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء ، واطلعت فى النار فرأيت أكثر أهلها النساء رواه الترمذى ، ورواه عن عمران بن حصين أيضاً ، وقال فيه هذا حديث حسن صحيح وكلا الحديثين ليس فيهما مقال .

وعن حارثة بن وهب الخزاعى يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ألا أخبركم بأهل الجنة ؟ كل ضعيف متضعف لو أقسم على الله لأبره ، ألا أخبركم بأهل النار ؟ كل عتل جواظ متكبر . أخرجه الترمذى وقال : هذا حديث حسن صحيح . والعتل الشديد الجافى والجواظ الجموع المنوع . وقيل الكثير اللحم المختال فى مشيه ، وقيل القصير البطين .

وعن عبد الرحمن ابن شبل قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن الفساق أهل النار ، قالوا يا رسول ومن الفساق ؟ قال النساء . قال رجل يا رسول الله : أو ليس أمهاتنا وأخواتنا وأزواجنا ؟ قال بلى ولكنهن إذا أعطين لم يشكرن وإذا ابتلين لم يصبرن . رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح غير أبي راشد الحبرانى وهو ثقة .

وعن حكيم بن حزام قال : أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم النساء بالصدقة وحثهن عليها وقال تصدقن فانكن أكثر أهل النار ، فقالت امرأة منهن لم ذلك يا رسول الله ؟ لأنكن تكثرن اللعن وتسوفن الخير وتكفرن العشير . رواه الطبرانى فى الأوسط ورجاله ثقات .

وعن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : باب النار لا يدخله إلا من يشفى غيظه بسخط الله . رواه البزار من طريق قدامة بن محمد

عن اسماعيل ابن شيبة ، وهما ضعيفان ، وقد وثقا ، وبقية رجاله رجال الصحيحين ، وعنه قال : يؤتى الدنيا يوم القيامة فى صورة عجوز شمطاء زرق أنيابها مشوه خلقها فتشرف على الخلائق ، فيقال هل تعرفون هذه ؟ يقولون نعوذ بالله من معرفة هذه : فيقال هذه الدنيا التى تفاخرتم عليها وبها تقاطعتم الأرحام ، وبها تحاسدتم وتباغضتم واغتررتم ثم تقذف فى جهنم فتنادى : إى رب أين أتباعى وأشياعى ، فيقول الله تعالى : ألحقوا بها أتباعها وأشياعها .

وعن غالب القطان عن رجل عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن العرافة حق ولا بد للناس من عرفاء ، ولكن العرفاء فى النار أخرجه أبو داود . قال أهل العلم : العريف القيم بأمر القبيلة والمحلة يلى أمورهم ويتعرف أخبارهم ويعرف الأمير منه أحوالهم .

ومعنى قوله « إن العرافة حق » يريد أن فيها مصلحة للناس ورفقا بهم ، ألا تراه يقول : لا بد للناس من عرفاء ؟

وقوله « فى النار » معناه التحذير من الرياسة والتأمر على الناس لما فيه من الفتنة والله أعلم .

وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ويل للأمراء وويل للأمناء وويل للعرفاء ، ليتمنين أقوام يوم القيامة أن ذوائبهم كانت معلقة بالثريا يتذبذبون بين السماء والأرض وإنهم لم يعملوا عملا (٥٥) أخرجه أبو داود والطيالسى .

---

(٥٥) أى من هذه الوظائف التى يكثر من أهلها الظلم . والحديث رواه أحمد وحسنه السيوطي .

وعن جبير بن مطعم عن أبيه عن النبي صلى الله عليـــه وسلم قال « لا يدخل الجنة قاطع » رواه البخارى . قال سفيان : يعنى قاطع رحم

وعن عقبة بن عامر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لا يدخل الجنة صاحب مكس . رواه أبو داود ، ومفهومهما إنهما يدخلان النار .

قال أهل العلم صاحب المكس هو الذى يعشر أموال الناس ويأخذ من التجار والمختلفين ما لا يجب عليهم إذا مروا به مكساً باسم العشر والزكاة وليس هو الساعى الذى يأخذ الصدقات والحق الواجب للفقراء .

قال القرطبى : إن التبديل إذا كان فى الأعمال وليس هو فى العقائد فصاحبه فى المشيئة ان عذب فإنه يخرج بالشفاعة ، وهكذا القول فى أصحاب الكبائر المتوعد عليها بالنار واللعنة ، فانهم يخرجون بالشفاعة إذا ارتكبوها على غير وجه الاستحلال .

*** ** ***

(باب)

(ما جاء فى أول ثلاثة يدخلون النار)

عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله «ص» : أول ثلاثة يدخلون النار : أمير متسلط وذو ثروة من مال لا يؤدى حقه وفقير فجور ، أخرجه أبو بكر ابن أبى شيبة بطوله .

(باب)

(بعث النار وأول من يدعى يوم القيامة)

عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله «ص» : إن أول من يدعى يوم القيامة آدم عليه السلام فيقول يا آدم فيقول لبيك وسعديك فيقول اخرج بعث جهنم من ذريتك ، فيقول يارب كم أخرج ؟ فيقول أخرج من كل مائة تسعة وتسعين . قيل فما يبقى منا يارسول الله ؟ قال إن أمتى فى الأمم كالشعرة البيضاء فى الثور الأسود . أخرجه البخارى .

وعنه قال : قال رسول الله «ص» . إن إبراهيم يرى أباه يوم القيامة عليه الغبرة والقترة ، فيقول له إبراهيم : ألم أقل لك لا تعصينى ؟ فيقول اليوم لا أعصيك ، فيقول إبراهيم يارب ألم تعدنى إنك لا تخزينى يوم يبعثون ، فأى خزى أخزى من أبى الأبعد ؟ فيقول الله تعالى إنى حرمت الجنة على الكافرين ، ثم يقال : يا إبراهيم ما تحت رجليك ؟ فينظر فإذا هو بذبخ متلطخ فيؤخذ بقوائمه فيلقى فى النار ، أخرجة البخارى ، والقترة غبرة معها سواد ، والذبخ ذكر الضباع .

وفى الحديث دليل على أن الكافر فى النار وإن كان أبا أحد من الرسل ، وقد تعصب قوم أولهم السيوطى فى أن أبوى النبى «ص» فى الجنة ، واستدل لذلك بأخبار لا تصح ولا تثبت ، وتوقف قوم فى ذلك ، وليس الخوض عندى فى هذا الباب من شأن أهل العلم .

وقد ينجر هذا البحث إلى إساءة الأدب فى حق من لا يجوز الإساءة فيه ، والله أعلم بحال أبويه «ص» وما لهما يوم القيامة ، ولا يلحق عار ولا شنار له «ص» بكونهما فى النار كما لا يلحق لإبراهيم عليه السلام من كون أبيه عمه(٥٦) ، نعم لو جاء رسول الله «ص» فى ذلك شىء وصح لوجب المصير إليه ولا يعبأ بأقوال الرجال وأباطيل الأخبار ومواضيع الآثار فى أمثال هذه الأبحاث ، فلا يغتر المسلم بقول زيد وعمرو بل عليه أن يكون على بصيرة من دينه وعلى بال من إيمانه وعلى سلامة من إسلامه ، ولا يخوض مع الخائضين ، فان الجهل لمقاصد الشرع وضعف العقول وفقدان الفهم قد غلب على الناس أولهم إلى آخرهم إلا من عصمه الله تعالى وفقهه فى الدين وقليل ما هم وقليل من عباده الشكور .

وعن أبى الدرداء عن النبى «ص» قال إن الله عز وجل يقول يوم القيامة لآدم عليه السلام قم فجهز من ذريتك تسعمائة وتسعة وتسعين إلى النار ، وواحد إلى الجنة ، فبكى أصحابه وبكوا ثم قال لهم رسول الله «ص» ارفعوا رؤوسكم فو الذى نفسى بيده ما أمتى فى الأمم إلا كالشعرة البيضاء فى الثور الأسود ، فخفف ذلك عنهم ، رواه أحمد والطبرانى قال فى

---

(٥٦) لشيخ الاسلام بن تيمية فتوى فى أنهما فى النار نشرناها كملحق لرسالة (أربعون حديثا فى اصطناع المعروف) ،

مجمع الزوائد وإسناده جيد .

وعن عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله «ص» أن الله عز وجل يبعث مناديا ينـــادى يا آدم أن الله عز وجل يأمرك أن تبعث بعثا من ذريتك إلى النـار فيقول آدم يارب ومن كم ؟ قال فيقـال له من كل مائة تسعة وتسعين فقال رجل من القوم : من هذا الناجى منا بعد هذا يارسول الله قال هل تدرون ما أنتم فى الناس إلا كالشامة فى صـــدر البعير ، رواه أحمد وأبو يعلى وفيه ابراهيم بن مسلم الهجرى وهو ضعيف .

وعن ابن عباس قال تلا رسول الله «ص» هـــذه الآية وأصحـابه عنده (يا أيهـا الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شىء عظيم) إلى آخر الآية قال هل تدرون أى يوم ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال ذاك يوم يقول الله عز وجل :

يا آدم قم فابعث بعثاً إلى النار فيقول وما بعث النار فيقول من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين إلى النار ، وواحد إلى الجنة ، فشق ذلك على القوم فقال رسول الله «ص» إنى لأرجوا أن تكونوا ربع أهل الجنة ، ثم قال انى لأرجـو أن تكونوا ثلث أهل الجنة ، ثم قال انى لأرجوا أن تكونوا شطر أهل الجنـة ، ثم قال رسول الله «ص» اعملوا وابشروا فإنكم بين خليقتين لم تكونا مع أحـــد إلا كثرتا ، يأجوج ومأجوج وان أنتم فى الناس أو قال فى الأمم إلا كالشامة فى جنب البعير أو كالرقمة فى ذراع الدابة ، إنما أمتى جزء من ألف جزء ، رواه البزار ورجاله رجال الصحيـح غير هلال ابن خباب وهو ثقة .

وعن أنس قال نزلت (يا أيها النـاس اتقوا ربكم) إلى قوله (ولـكن عذاب الله شديد) .

نزلت على النبى «ص» فى مسير له فرفع بها صوته حتى جاء إليه أصحابه فقال أتدرون أى يوم هذا . يوم يقول الله لآدم قم فابعث بعثاً إلى النار من كل ألف تسعمائة تسعة وتسعين إلى النار ، وواحد إلى الجنة فشق ذلك على المسلمين فقال النبى «ص» سددوا وقاربوا وأبشروا ، فو الذى نفسى بيده ما أنتم فى الناس إلا كالشامة فى جنب البعير أو كالرقمة فى ذراع الدابة ، ان معكم لخليقتين ما كانتا فى شىء قط إلا كثرتاه يأجوج ومأجوج ، ومن هلك من كفرة الجن والإنس رواه أبو يعلى ورجاله رجال الصحيح غير محمد بن مهدى وهو ثقة كذا فى مجمع الزوائد ،

*** ** ***

(باب)

(ما جاء فى أول من تسعر بهم جهنم)

عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أول ناس يقضى عليهم يوم القيامة رجل استشهد فأتى به فعرفه نعمه فعرفها قال فما عملت فيها ؟ قال قاتلت فيك حتى استشهدت ، قال كذبت ولكنك قاتلت لأن يقال جرىء فقد قيل ، ثم أمر به فسحب على وجهه ثم ألقى فى النار ، ورجل تعلم العلم وعلمه وقرأ القرآن فأتى به فعرفه نعمه فعرفها قال فما عملت فيها ؟ قال تعلمت العلم وعلمته وقرأت فيك القرآن قال كذبت ولكنك تعلمت العلم ليقال عالم ، وقرأت القرآن ليقال هو قارىء فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقى فى النار .

ورجل وسع الله عليه وأعطاه من أصناف المال كله فأتى به فعرفه نعمه فعرفها ، قال فما عملت فيها ؟ قال ما تركت من سبيل يجب أن ينفق فيها إلا أنفقت فيها لك ، قال كذبت ولكنك فعلت ليقال هو جواد فقد قيل ، ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقى فى النار ، أخرجه مسلم والترمذى بمعناه وقال فى آخره ثم ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على ركبتى فقال يا أبا هريرة أولئك الثلاثة أول خلق الله تسعر بهم النار يوم القيامة .

*** ** ***

(باب)

(ما جاء فى جهنم وأنها أدراك ولمن هى ؟)

وإنما قلنا أدراك ولم نقل درجات لاستعمال العرب لكل ما تسافل « درك » ولما تعالى « درج » فيقال للجنة درج وللنار أدراك ، والمنافقون فى الدرك الأسفل منها وهى الهاوية لغلظ كفره وكثرة غوائله وتمكنه من أذى المؤمنين ، والنار دركات سبعة أى طبقات ومنازل .

عن كعب الأحبار إن فى النار لبئراً ما فتحت ، أبوابها بعد مغلقة ما جاء على جهنم يوم منذ خلقها الله تعالى إلا تستعيذ بالله من شر ما فى تلك البئر مخافة إذا فتحت تلك البئر أن يكون فيها من عذاب الله ما لا طاقة لها به ولا صبر لها عليه وهى الدرك الأسفل من النار ، رواه ابن وهب عن طريق ابن زيد .

وعن ابن مسعود رضى الله عنه فى قوله تعالى (إن المنافقين فى الدرك الأسفل من النار) قال توابيت من حديد مصمتة عليهم فى أسفل النار أخرجه ابن المبارك ، وعن على قال هل تدرون كيف أبواب جهنم قلنا هى مثل أبوابنا هذه قال لا هى هكذا بعضها فوق بعض ، رواه إبراهيم بن هارون الغنوى ، قال أهل العلم : أعلى الدركات جهنم وهى مختصة بالعصاة من أمة محمد صلى الله عليه وسلم وهى التى تخلى من أهلها فيصفق الرياح أبوابها ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية .

قال القرطبى وقد يقال للدركات درجات لقوله تعالى (ولكل درجات مما عملوا) ووقع فى كتاب الزهد والرقاق أسماء هـــذه الطبقات وأسماء

أهلها من أهل الأديان على ترتيب لم يرد فى أثر صحيح ، قال الضحاك فى الدرك الأعلى المحمديون وفى الثانى النصارى وفى الثالث اليهود وفى الرابع الصابئون وفى الخامس المجوس وفى السادس مشركو العرب وفى السابع المنافقون .

وقال معاذ بن جبل وذكر علماء السوء من إذا وعظ عنف وإذا وعظ أنف فذاك فى أول درك من النار ومن العلماء من يأخذ علمه مأخذ السلطان فذلك فى الدرك الثانى من النار ، ومن العلماء من يحرز علمه فذلك فى الدرك الثالث من النار ، ومن العلماء من يتخير الكلام والعلم لوجوه الناس ولا يرى سفلة الناس له موضعا فذلك فى الدرك الرابع من النار ، ومن العلماء من يتعلم كلام اليهود والنصارى وأحاديثهم ليكثر حديثهم فذلك فى الدرك الخامس من النار ومن العلماء من ينصب نفسه للفتيا يقول للناس سلونى فذلك الذى يكتب عند الله متكلفا والله لا يحب المتكلفين ، فذلك فى الدرك السادس من النار ، ومن العلماء من يتخذ علمه مروءة وعقلا فذلك فى الدرك السابع من النار ، ذكره غير واحد من العلماء قال القرطبى مثله لا يكون رأيا وإنما يدرك توقيفا .

ثم من هذه الأسماء ما هو اسم علم للنار كلها بجملتها نحو جهنم وسقر ولظى وسموم ، فهذه اعلام وليست لباب دون باب فاعلم وفى التنزيل (وقنا عذاب السموم) يريد النار ، أجارنا الله منها بجاه محمد صلى الله عليه وسلم وآله(٥٧) .

---

(٥٧) لم نعهد من المؤلف مثل هذا التعبير .

(باب)

(ما جاء أن جهنم تسعر كل يوم وتفتح أبوابها إلا يوم الجمعة)

عن عبد الله بن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن جهنم تسعر كل يوم وتفتح أبوابها إلا يوم الجمعة فإنها لا تفتح ولا تسعر، أخرجه أبو نعيم وهذا غريب من حديثه، ومكحول لم يكتبه إلا من حديث النعمان، قال القرطبي ولهذا المعنى كانت النافلة جائزة يوم الجمعة عند قائم الظهيرة دون غيرها من الأيام والله عز وجل أعلم.

(باب)

(ما جاء أن جهنم لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم)

تقدم الكلام على ذلك فى الباب الثانى من الآيات الكريمة

عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجهنم سبعة أبواب: باب منها لمن سل السيف على أمتى أو قال أمة محمد صلى الله عليه وسلم خرجة الإمامان الحافظان أبو عبد الله وأبو عيسى وقال هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث مالك بن مغول رحمه الله، قال القرطبي مالك أبو عبد الله البجلى الكوفى امام ثقة خرج له البخارى ومسلم والأئمة.

وقال أبى ابن كعب: لجهنم سبعة أبواب باب منها للحرورية، وعن عطاء الخراسانى قال إن لجهنم سبعة أبواب أشدها غما وكربا وحرا وأنتنها ريحا للزناة الذين ركبوا بعد العلم. رواه أبو نعيم الحافظ.

وعن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قول الله تعالى يعنى الآية المتقدمة جزء أشركوا بالله وجزء شكوا فى الله وجزء غفلوا عن الله

آثروا شهواتهم على الله وجزء شفوا غيظهم بغضب الله وجزء صيروا رغبتهم بحظهم عن الله وجزء عتوا على الله ، ذكره الحليمى فى كتاب منهاج الدين له وقال ، فان كان ثابتاً فالمشركون بالله هم الثنوية ، والشاكون هم الذين لا يدرون أن لهم إلها أو لا إله لهم ويشكون فى شريعته إنها من عنده أم لا ، والغافلون هم الذين يجحدونه أصلا ولا يثبتونه وهم الدهرية والمؤثرون شهواتهم هم المنهمكون فى المعاصى لتكذيبهم برسل الله وأمره ونهيه ، والشافون هم القتالون أنبياء الله وسائر الداعين له المعذبون من ينصح لهم أو يذهب غير مذهبهم ، والمصيرون رغبتهم المنكرون للبعث والحساب والعاتون الذين لا يبالون بأن يكون ما منهم حقا أو باطلا فلا يتفكرون ولا يعتبرون ولا يستبدلون والله أعلم بما أراد رسوله صلى الله عليه وسلم إن كان الحديث ثابتاً .

*** ** ***

﴿ باب ﴾

(فى بعد أبواب جهنم بعضها من بعض)
وما أعد الله تعالى فيها من العذاب

قال بعض أهل العلم فى قوله تعالى (لكل باب منهم جزء مقسوم) قال من الكفارة والمنافقين والشياطين ، بين الباب والباب خمسمائة عام ، فالباب الأول يسمى جهنم لأنه يتجهم فى وجوه الرجال والنساء فيأكل لحومهم ، وهو أهون عذاباً من غيره ، والباب الثانى يقال له لظى نزاعة للشوى ، ويقول آكلة لليدين والرجلين (يدعو من أدبر) عن التوحيد (وتولى) عما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ، والباب الثالث يقال له سقر وإنما سمى سقر لأنه يأكل لحوم الرجال والنساء لا يبقى لهم لحماً على عظم ، والباب الرابع يقال له الحطمة . قال تعالى (وما أدراك ما الحطمة) الآية تحطم العظام وتحرق الأفئدة .

وقال تعالى (تطلع على الأفئدة) تأخذ النار من قدميه وتطلع فؤاده وتحرق جلودهم وأيديهم وأبدانهم فيبكون الدمع حتى ينفذ ، ثم يبكون الدماء حتى تنفذ ، ثم يبكون القيح حتى إن السفن لو أرسلت تجرى فيما خرج من أعينهم لجرت ، والباب الخامس يقال له الجحيم وإنما سمى الجحيم لأنه عظيم . والجمرة الواحدة منه أعظم من الدنيا .

والباب السادس يقال له السعير لأنه يسعر لم يسعر منذ خلق ، فيه ثلثمائة قصر فى كل قصر ثلثمائة بيت فى كل بيت ثلثمائة لون من العذاب وفيه الحياة والعقارب والقيود والسلاسل والأغلال والأنكال وفيه جب الحزن ليس فى النار عذاب أشد منه ، إذا فتح الجب حزن أهل النار حزناً

شديداً . الباب السابع يقال له الهاوية من وقع فيه لم يخرج منه أبداً . وفيه بئر اللهب إذا فتح تخرج منه نار تستعيذ منه النار ، وفيه الذى قال الله عز وجل (سأرهقه صعوداً) وهو جبل من نار تصعده أعداء الله على وجوههم مغلولة أيديهم إلى أعناقهم ، فهم مجموعة أعناقهم إلى أقدامهم والزبانية وقوف على رءوسهم بأيديهم مقامع من حديد ، إذا ضرب أحدهم بالمقمعة ضرب سمع صوتها الثقلان د أبواب النار حديد ، فرشها السخى(٥٨) غشاوتها الظلمة أرضها نحاس ورصاص وزجاج ، النار من فوقهم والنار من تحتهم ، لهم من فوقهم ظلل من النار . ومن تحتهم ظلل أوقد عليها ألف عام حتى اسودت ، فهى سوداء مدلهمة مظلمة ، قد مزجت بغضب الله .

وذكر القتيبي فى كتاب عيون الأحبار . وذكر عن ابن عباس إن جهنم سوداء مظلمة لا ضوء لها ولا لهب ، وهى كما قال تعالى (لها سبعة أبواب) على كل باب سبعون ألف جبل سبعون ألف شعب من النار ، فى كل شعب سبعون ألف شق من نار ، فى كل شق سبعون ألف واد من نار ، فى كل واد سبعون ألف قصر من النار ، فى كل قصر سبعون ألف حية وسبعون ألف عقرب ، لكل عقرب سبعون ألف ذنب ، لكل ذنب سبعون ألف نقار لكل نقـــار سبعون ألف قلة من سم ، فإذا كان يوم القيامة كشف عنها الغطاء فتطير منها سرادق عن يمين الثقلين وآخر عن شمالهم وسرادق أمامهم وسرادق من فوقهم وآخر من ورائهم ، فإذا نظر الثقلان إلى ذلك جثوا على ركبهم وكل ينادى رب سلم سلم .

---

(٥٨) يقال سخوت النـــار أسخوها سخواً ، وذلك إذا أوقدت فاجتمع الجمر والرماد .

قال القرطبي : ومثله لا يقال من جهة الرأى ، فهو توقيف لأنه إخبار عن مغيب . انتهى .

ثم نقل عن وهب بن منبه نحوه . وأقول : وهب يحدث عن الإسرائيليين كثيراً ولا يقبل مثل ذلك عنه ولا عن أمثاله ونظرائه إلا أن يرد به دليل من الكتاب أو السنة الصحيحة ، وما ورد فى ذلك من القرآن والحديث يكفى ويشفى ويغنى عن غيره .

(باب)

(ما جاء فى عظم جهنم وأزمتها)
وكثرة ملائكتها وفى عظم خلقهم وتفلتها من أيديهم
وفى قمع النبي (ص) إياها وردها عن أهل الموقف

عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يؤتى بجهنم يوم القيامة لها سبعون ألف زمام مع كل زمام(٥٩) سبعون ألف ملك يجرونها أخرجه مسلم ورواه الطبرانى عن عبد الله بن مسعود أيضاً عن النبي (ص) ولفظه « يجاء بجهنم تقاد بسبعين ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها . قال فى مجمع الزوائد : ورجاله رجال الصحيح غير حفص بن عمر بن الصباح ، وقد وثقه ابن حبان . انتهى .

زاد زيد بن أسلم : فبينا هم إذ شردت عليهم شردة انفلتت من أيديهم ، فلو لا أنهم أدركوها لأحرقت من فى الجمع فأخذوها ، ذكره ابن وهب

---

(٥٩) الزمام ما يؤم به الشيء أى يشد ويربط .

بطوله ، وزاد أبو حامد في كتاب (كشف علم الآخرة) فيجثو كل من في الموقف على الركب حتى المرسلين ، ويجعل كل واحد منهم يقول : نفسى نفسى لا أسألك اليوم غيرها ومحمد (ص) يقول : أمتى أمتى سلمها نجها يا رب ، وليس في الموقف من يحمله ركبتاه ، وهو قوله تعالى (وترى كل أمة جاثية ، كل أمة تدعى إلى كتابها) إلى آخر ما قال ، وملائكة النار كما وصفهم الله تعالى (غلاظ شداد) .

وعن عبد الرحمن بن زيد قال : قال رسول الله (ص) في خزنة جهنم : ما بين منكبي أحدهم كما بين المشرق والمغرب ، رواه ابن وهب . وقال ابن عباس : ما بين منكبي الواحد منهم مسيرة سنة وقوة الواحد منهم أن يضرب بالمقمع فيدفع بتلك الضربة سبعين ألف إنسان في قعر جهنم .

وأما قوله تعالى (عليها تسعة عشر) فالمراد رؤساءهم كما تقدم في باب الآيات ، وأما جملتهم فالعبارة عنهم كما قال تعالى (وما يعلم جنود ربك إلا هو) قال أهل العلم : إنما خص النبي صلى الله عليه وسلم بردها وقمعها وكفها عن أهل المحشر دون غيره من الأنبياء لأنه رآها في مسراه وعرضت عليه في صلاته حسب ما ثبت في الصحيح ، وفي ذلك فوائد ثمان ذكرها القرطبي في التذكر (٦٠) ليس في ذكرها هنا كثير فائدة .

---

(٦٠) منها أن فيه دليلا فقهياً على أن الجنة والنار قد خلقتا ، خلافاً للمعتزله المنكرين لخلقهما ، وهو يجرى على ظاهر القرآن في قوله (أعدت للكافرين) والإعداد دليل على الخلق والايجاد .

(باب)

(فى كلام جهنم وذكر أزواجها وإنه لا يجوزها إلا من عنده جواز)

عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إذا جمع الله الناس فى صعيد واحد يوم القيامة أقبلت النار يركب بعضها بعضاً وخزنتها يكفونها وهى تقول : وعزة ربى ليخلين بينى وبين أزواجى أو لأغشين الناس عنقاً واحداً ، فيقولون من أزواجك ؟ فيقول كل متكبر جبار ، أخرجه الحافظ أبو محمد عبد الغنى . وفى قوله تعالى (وتقول هل من مزيد) دلالة على كلام جهنم واضحة لا خفاء بها ، وفى حديث أنس بن مالك يرفعه : تقول جهنم لا يجوزنى إلا من عنده جواز . قال النبى صلى الله عليه وسلم : ياجبريل ما الجواز قال أبشر أبشر من شهد أن لا إله إلا الله جاز جسر جهنم . الحديث ذكره القرطبى .

« باب »

(ما جاء أن التسعة عشر خزنة جهنم)

قال تعالى (عليها تسعة عشر)

عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال : قال ناس من اليهود لأناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . هل يعلم نبيكم عدد خزنة جهنم ؟ قالوا لا ندرى حتى نسأله ، فجاء رجل إلى النبى صلى الله عليه وسلم فقال : يا محمد غلب أصحابك اليوم ، فقال وبماذا غلبوا ؟

قال سألهم اليهود هل يعلم نبيكم عدد خزنة جهنم ، فقالوا لا ندى حتى نسأل نبينا ، قال أيغلب قوم سئلوا عما لا يعلمون، فقالوا لا نعلم حتى نسأل نبيناولكنهم قد سألوا نبيهم فقالوا (أرنا الله جهرة) فلما جاءوا قالوا يا أبا القاسم : كم عدد خزنة جهنم ؟ قال هكذا وهكذا فى مرة عشرة وفى مرة تسع . قالوا نعم . الحديث رواه الترمذى وقال هذا حديث غريب ، إنما نعرفه من هذا الوجه .

(باب)

(ما جاء في سعة جهنم وعظم سرادقها)

« تقدم ما ورد من الآيات فى بابها »

عن مجاهد عن ابن عباس قال : أتدرى ما سعة جهنم ؟ قلت لا . قال أجل والله ما تدرى ، إن بين شحمة أذنى أحدهم وبين عاتقه مسيرة سبعين خريفاً تجرى فيها أودية القيح والدم ، قلت له أنهار ؟ قال لا بل أودية ، ثم قال أتدرى ما سعة جهنم ؟ قلت لا ، قال أجل والله ما تدرى ، حدثتنى عائشة أنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله (والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة) قالت قلت فأين الناس يومئذ ؟ قال على جسر جهنم . أخرجه بن المبارك والترمذى وصححه .

قال فى مجمع الزوائد : ورواه أحمد ورجاله رجال الصحيح غير عبسة بن سعيد وهو ثقة .

وعن أبى سعيد الخدرى عن النبى «ص» قال . لسرادق النار أربع جدر كثف كل جدار مسيرة أربعين سنة . ذكره بن المبارك وخرجه الترمذى أيضاً وقال عبد الله بن مسعود : إن جهنم لتضيق على الكافر كتضييق الزج على الرمح وذكره الثعلبي والقشيرى عن ابن عباس .

﴿ باب ﴾

☆(ماجاء فى أن الشمس والقمر يقذفان فى النار)☆

عن عطاء بن يسار أنه تلا هذه الآية (وجمع الشمس والقمر) قال يجمعان يوم القيامة ثم يقذفان فى النار فتكون نار الله الكبرى .

وعن يزيد الرقاشي عن أنس يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : إن الشمس والقمر ثوران عقيران فى النار . أخرجه أبو داود الطيالسي . قال فى مجمع الزوائد ورواه أبو يعلى وفيه ضعفاء قد وثقوا .

قال القرطبي كذا الرواية « ثوران » بالمثلثة وإنما يجمعان فى جهنم لأنهما قد عبدا من دون الله ، ولا تكون النار عذاباً لهما لأنهما جماد ، وإنما يفعل ذلك بهما زيادة فى تبكيت الكافرين وحسرتهم ، هكذا قال بعض أهل العلم .

☆☆☆ ☆☆ ☆☆☆

(باب)

(ما جاء فى صفة جهنم وحرها وشدة عذابها أجارنا الله منها)

عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال أوقد على النار ألف سنة حتى احمرت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى ابيضت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى اسودت فهى سوداء مظلمة رواه مالك والترمذى وهذا لفظه قال الموقوف فى هذا الباب أصح ولا أعلم أحد رفعه غير يحيى بن أبى بكير عن شريك وعنه موقوفا مثله ، وقال « فهى كسواد الليل » مكان « سواد مظلمة » رواه ابن المبارك وعنه أنه قال ترونها كقاركم لهى أشد سوادا من القار ؛ والقار الزفت .

وعنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتدرون ما مثل ناركم هذه من نار جهنم لهى أشد من دخان ناركم هذه بسبعين ضعفاً ، رواه الطبرانى فى الأوسط ، قال فى مجمع الزوائد ورجاله رجال الصحيح ، وعنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه النار جزء من مائة جزء من جهنم ، رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح .

وعن سلمان قال النار سوداء لا يضىء لهبها ولا جمرها .

وعن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « نار ابن آدم التى يوقدون منها جزء من سبعين جزء من نار جهنم فقالوا يا رسول الله وإن كانت لكافية قال فانها فضلت بتسعة وستين جزء . أخرجه مالك ومسلم وزاد : كلها مثل حرها .

وفى تيسير الوصول إلى أحاديث جامع الأصـــول أخرجه الثلاثة

والترمذى ، وعن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن ناركم هذه جزء من سبعين جزء(٦١) من نار جهنم ولو لا أنها أطفئت بالماء مرتين ما انتفعتم بها وأنها لتدعو الله أن لا يعيدها فيها رواه ابن ماجه ورواه البزار عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم بلفظ أنه ذكر نار جهنم فقال انها لجزء من سبعين جزء من نار جهنم وما وصلت إليكم — احسبه قال — حتى نضحت مرتين بالماء لتضيء لكم ونار جهنم سوداء مظلمة قال فى مجمع الزوائد ورجاله ضعفاء على توثيق لين فيهم .

وعن عبد الله بن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الرؤيا الصالحة بشرى وهى جزء من سبعين جزء من النبوة وإن ناركم — يعنى هذه — جزء من سبعين جزء من سموم جهنم وما دام العبد ينتظر الصلاة فهو فى صلاة ما لم يحدث ، رواه البزار وفيه عبيد ابن إسحاق العطار وهو متروك ووثقه ابن حبان ، وبقية رجاله رجال الصحيح قاله فى مجمع الزوائد .

وعن أبي هريرة نحوه مرفوعا وقال ولو لا أنها ضربت بالماء مرتين ما كان لأحد فيها منفعة ، خرجه سفيان بن عيينة ، وفى خبر آخر عن ابن عباس : هذه النار قد ضرب بها البحر سبع مرات ولو لا ذلك ما انتفع بها ذكره أبو عمرو . وقال عبد الله ابن مسعود لو لا أنها ضرب بها البحر عشر مرات ما انتفعتم بشيء منها ، وسئل ابن عباس عن نار الدنيا مما خلقت ؟ فقال من نار جهنم غير أنها طفئت بالماء سبعين مرة ولو لا ذلك ما قربت لأنها من نار جهنم .

---

(٦١) يعنى أنه لو جمع كل ما فى الوجود من النار التى يوقدها ابن آدم لكانت جزء من نار جهنم .

وعن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتى بأنعم الناس يوم القيامة من أهل النار فيصبغ فى النار صبغة ثم يقال يا ابن آدم هل رأيت خيراً قط ؟ هل مر بك نعيم قط ؟

فيقول لا والله يا رب ، ويؤتى بأشد الناس بؤساً فى الدنيا من أهل الجنة فيصبغ صبغة فى الجنة فيقال له يا ابن آدم هل رأيت بؤسا قط ؟ هل مر بك شدة قط ؟ فيقول لا والله يا رب ما مر بى بؤس قط ولا رأيت شدة قط ، أخرجه مسلم وأخرجه ابن ماجه أيضاً عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتى يوم القيامة بأنعم أهل الدنيا من الكفار فيقال اغمسوه فى النار غمسة فيغمس فيها ثم يخرج فيقال أى فلان هل أصابك نعيم قط ؟ فيقول لا ما أصابنى نعيم قط ، ويأتى بأشد المؤمنين ضرا وبلاء فيقال اغمسوه غمسة فى الجنة فيغمس فيها غمسة فيقال له أى فلان هل أصابك ضر وبلاء فيقول لا ما أصابنى ضر قط ولا بلاء .

وعن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أن جهنميا من أهل جهنم أخرج كفه إلى أهل الدنيا حتى يبصروها لأحرقت الدنيا من حرها ، ولو أن خازناً من خزنة جهنم خرج إلى أهل الدنيا حتى يبصرونه لمات أهل الدنيا حين يبصرونه من غضب الله ، أخرجه إبراهيم بن هدية وعن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان فى المسجد مائة ألف أو يزيدون ثم تنفس رجل من أهل النار لأحرقهم ، أخرجه البزار .

(باب)

(ما جاء فى شكوى النار وكلامها وبعد قعرها وأهوالها وفى قدر الحجر الذى يرمى به فيها . أجارنا الله منها ومن أهوالها)

روى الأئمة عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتكت النار إلى ربها فقالت رب أكل بعضى بعضاً فجعل لها نفسين نفساً فى الشتاء ونفساً فى الصيف فشدة ما يجـــدون من البرد زمهريرها وشدة ما يجدون من الحر من سمومها أخرجه البخارى ومسلم والترمذى ورواه أبو يعلى عن أنس ابن مالك ولفظه فشدة ما تجدون من الحر من حرها وشدة ما تجدون من البرد من زمهريرها ، قال فى مجمع الزوائد وفيه زياد النميرى وهو ضعيف عند الجمهور ، انتهى .

(قلت) وأصله فى الصحيح كما عرفت ، وعن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن جهنم قالت يا رب إئذن لى فى نفس فانى أخشى أن أغيض على خلقك فأذن لها بنفسين فى كل سنة مرتين ، فشدة الحر من فيحها وشدة البرد من زمهريرها رواه البزار ورجاله رجال الصحيح قاله الهيثمى فى مجمع الزوائد .

وعن أبى سعيد الخدرى قال سمع رسول الله (ص) صوتاً هائلا فأتاه جبريل فقال رسول الله (ص) ما هذا الصوت يا جبريل ؟ فقال هذه صخرة هوت من شفير جهنم من سبعين عاماً فهذا حين بلغت قعرها فأحب الله أن يسمعك صوتها ، فما رئى رسول الله (ص) ضاحكا ملأ فيه حتى قبضه الله . رواه الطبرانى فى الأوسط وفيه إسماعيل بن قيس الأنصارى وهو ضعيف قاله فى مجمع الزوائد .

وعن أبي هريرة قال كنا مع رسول الله (ص) إذ سمع وجبة فقال النبي (ص) ما تدرون ما هذا قلنا الله ورسوله أعلم قال هذا حجر رمى به فى النار منذ سبعين خريفاً فهو يهوى فى النار إلى الآن حتى انتهى إلى قعرها، أخرجه مسلم وعن الحسن قال قال عتبة بن غزوان على منبرنا هذا — يعنى منبر البصرة — عن النبي (ص) قال إن الصخرة العظيمة لتلقى فى شفير جهنم فتهوى فيها سبعين عاما وما تفضى إلى قرارها ، قال وكان ابن عمر يقول أكثروا ذكر النار فان حرها شديد وقعرها مديد وأن مقامعها حديد ، رواه الترمذى وقال لا نعرف للحسن سماعا من عتبة ابن غزوان ، وإنما قدم عتبة البصرة زمن عمر وولد الحسن لسنتين بقيتا من خلافة عمر .

وعن لقمان بن عامر قال جئت أبا أمامة فقلت حدثنا ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله (ص) لو أن صخرة وزنت عشرة خلفات قذف بها من شفير جهنم ما بلغت قعرها سبعين خريفا حتى ينتهى إلى غى وأثام قيل وما غى وأثام قال بئران فى جهنم يسيل منهما صديد أهل النار وهما اللتان ذكرهما الله تعالى فى كتابه (أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا) وقوله (من يفعل ذلك يلق أثاما) رواه الطبرانى وفيه ضعفاء قد وثقهم ابن حبان وقال يخطئون ،

وعن الزهرى قال بلغنا أن معاذ بن جبل كان يحدث أن رسول الله (ص) قال والذى نفس محمد بيده إن ما بين شفة النار وقعرها لصخرة زنة سبع خلفات(٦٢) بشحومهن ولحومهن وأولادهن تهوى من شفة النار قبل أن تبلغ قعرها سبعين خريفاً . أخرجه ابن المبارك وروى الطبرانى نحوه ، وفيه راو لم يسم وبقية رجاله رجال الصحيح قاله فى مجمع الزوائد .

---

(٦٢) الخلفة : الناقة .

وعن أبي أمامة قال أن ما بين شفير جهنم سبعين خريفاً من حجر يهوى ـ أو قال صخرة تهوى ـ عظمها كعشر عشرات عظام سمان ، فقال له مولى لعبد الرحمن بن خالد هل تحت ذلك من شيء يا أبا أمامة قال نعم غي وأثام ، رواه ابن المبارك .

وعن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أن حجرا كسبع خلفات بشحومهن وأولادهن ألقي في جهنم لهوى سبعين عاما لا يبلغ قعرها رواه أبو يعلى وفيه يزيد بن ابان الرقاشي وهو ضعيف وقد وثق وبقية رجاله رجال الصحيح كذا في مجمع الزوائد .

وعن أبي موسى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أن حجراً قذف به في جهنم لهوى سبعين خريفاً قبل أن يبلغ قعرها ، رواه أبو يعلى والبزار بنحوه وفيه عطاء ابن السائب وقد اختلط ، وبقية رجالهما ثقات .

وعن بريدة عن النبي صلى الله عليه وسلم : لو أن حجراً يهوى في جهنم لما وصل إلا قعرها سبعين خريفاً . رواه البزار والطبراني وفيهما محمد بن أبان الجعفي وهو ضعيف .

وعن خالد بن عمر العدوى قال : خطبنا عروة بن غزوان وكان أميراً على البصرة فحمدالله وأثنى عليه ثم قال: أما بعد فان الدنياقد آذنت بصرم وولت حذاء ولم يبق منها إلا صبابة كصبابة الإناء يتصابها صاحبها ، وإنكم منتقلون منها إلى دار لا زوال لها فانتقلوا بخير ما بحضرتكم فانه ذكر لنا أن الحجر ليلقى من شفير جهنم فيهوى بها سبعين عاماً لا يدرك لها قعراً ، والله لتمتلئن الحديث أخرجه مسلم ، قال كعب : لو فتح من جهنم قدر منخر ثور بالمشرق ورجل بالمغرب لغلى دماغه حتى يسيل من حرها ، وإن جهنم لتزفر زفرة لا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل إلا خر جاثياً على ركبتيه ويقول نفسي نفسي ذكره القرطبي .

(باب)

(ما جاء فى أن النار لها عينان وعنق وأذن ولسان)

ذكر رزين أن رسول الله «ص» قال : من كذب على متعمداً فليتبوأ بين عينى جهنم مقعداً ، قيل يا رسول الله ولها عينان ؟ قال : أما سمعتم الله يقول (إذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظاً وزفيرا) يخرج عنق من النار وله عينان تبصران ولسان ينطق فيقول : وكلت بمن جعل مع الله إلهاً آخر ، فلهو أبصر بهم من الطير بحب السمسم فيلتقطه من البرية .

وفى رواية أخرى : فيخرج عنق من النار فيلتقط الكفار لقط الطائر حب السمسم ، صححه أبو محمد بن العرب فى قبسه وقال : أى يفصلهم عن الخلق فى المعرفة كما يفصل الطائر حب السمسم من البرية .

وعن أبى سعيد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يخرج عنق من النار يوم القيامة فيكلم بلسان طلق ذلق لها عينان تبصر بهما ولها لسان تكلم به ، فيقول إنى أمرت بمن جعل مع الله إلهاً آخر ، وبكل جبار عنيد ، ومن قتل نفساً بغير نفس ، فتنطلق بهم قبل سائر الناس بخمسمائة عام ، وفى رواية فتنطوى عليهم فتقذفهم فى جهنم ، رواه البزار واللفظ له وأحمد باختصار ، وأبو يعلى بنحوه والطبرانى فى الأوسط ، وأحد إسنادى الطبرانى رجاله رجال الصحيح .

وعن أبى سعيد قال : سمعت رسول الله «ص» قال : إذا جمع الله الناس فى صعيد واحد يوم القيامة أقبلت النار يركب بعضها بعضا وخزنتها يكفونها وهى تقول : وعزة ربى لتخلن بينى وبين أزواجى أو لأغشين الناس عنقاً واحدة ، فيقولون ومن أزواجك ؟ فتقول كل متكبر جبار ، فتخرج لسانها

فتلتقطهم من بين ظهرانى الناس فتقذفهم فى جوفها ثم يستأخر ثم يقبل يركب بعضها بعضاً وخزنتها يكفونها وهى تقول :

وعزة ربى لتخلن بينى وبين أزواجى أو لأغشين الناس عنقاً واحدة ، فيقولون ومن أزواجك فتقول كل جبار كفور ، فتلتقطهم من بين ظهرانى الناس فتقذفهم فى جوفها ، ثم يستأخر ثم يقبل يركب بعضهم بعضا وخزنتها يكفونها وهى تقول : وعزة ربى لتخلن بينى وبين أزواجى أو لأغشين الناس عنقا واحدة ، فيقولون ومن أزواجك ؟ فتقول كل مختال فخور ، فتلتقطهم بلسانها فتقذفهم فى جوفها . ثم يستأخر ويقض الله بين العباد ، رواه أبو يعلى ورجاله وثقوا إلا أن ابن إسحق مدلس ؛ قاله فى مجمع الزوائد .

وعن أبى هريرة قال : قال رسول الله «ص» : يخرج عنق من النار يوم القيامة له عينان تبصران وأذنان تسمعان ولسان ينطق ، فيقول إنى وكلت بكل جبار عنيد ، وبكل من دعا مع الله إله آخر وبالمصورين ، أخرجه الترمذى وقال هذا حديث حسن غريب صحيح . وفى الباب عن أبى سعيد .

وكان بعض الوعاظ يقول : أيها المجترى على النار ألك طاقة بسطوة مالك خازن النار ، ومالك إذا غضب على النار وزجرها زجـــرة كادت تأكل بعضها بعضاً .

*** ** ***

(باب)

(ما جاء فى مقامع أهل النار وسلاسلهم وأغلالهم)

روى عن الحسن أنه قال : ما فى جهنم واد ولا مغار ولا غل ولا سلسلة ولا قيد إلا واسم صاحبه مكتوب عليه . وروى عن ابن مسعود نحوه :

وعن ابن عمرو بن العاص قال : قال رسول الله (ص) : لو أن رصاصة مثل هذه ، وأشار إلى مثل الجمجمة أرسلت من السماء إلى الأرض ، وهى مسيرة خمسمائة سنة لبلغت الأرض قبل الليل ، ولو أنها أرسلت من رأس السلسلة لسارت أربعين خريفاً الليل والنهار قبل أن يبلغ أصلها أو قعرها . أخرجه الترمذى وقال : هذا حديث إسناده صحيح .

قال القرطبى : وفى الخبر أن الله تعالى ينشىء لأهل النار سحابة فإذا رأوها ذكروا سحائب الدنيا فيناديهم : يا أهل النار ما تشتهون ، فيقولون نشتهى الماء البارد فتمطرهم أغلالا تزداد فى أغلالهم وسلاسل تزداد فى سلاسلهم .

وقال محمد بن المنكدر : لو جمع حديد الدنيا ما خلا منها وما بقى ما عدل حلقة من حلق جهنم . وقال ابن زيد : ويقال إن حلقة من غل أهل جهنم لو ألقيت على أعظم جبل فى الدنيا لهدته . قال (ولهم مقامع من حديد) يقمعون بها هؤلاء فاذا قال خذوه فيأخذوه كذا وكذا ألف ملك فلا يضعون أيديهم على شىء من عظامه إلا صار تحت أيديهم رفاتا فتجمع أيديهم وأرجلهم ورقابهم فى الحديد ، قال فيلقون فى النار مصفودين ، قال فليس شىء لهم يتقون به إلا الوجوه وهم مصفودون قد ذهبت الأبصار فهم عمى ، وقرأ له قوله تعالى (أفمن يتقى بوجهه سوء العذاب يوم القيامة) إلى آخر الآية .

قال إذا ألقوا فكادوا يبلغون قعرها تلقاهم لهبها فيردهم إلى أعلاها حتى إذا كادوا يخرجون تلقتهم الملائكة بمقامع من حديد فيضربوهم بها فجاء أمر بغلب اللهب فهووا كما هم سافلين ، هكذا وقرأ قول الله عز وجل (كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها) فهم كما قال الله تعالى (عاملة ناصبة تصلى ناراً حامية) .

وعن أبى سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لو أن مقمعاً من حديد وضع فى الأرض فاجتمع له الثقلان ما أقلوه من الأرض . رواه أحمد وأبو يعلى قال فى مجمع الزوائد وفيه ضعفاء وقد وثقوا .

وعنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لو ضرب الجبل بمقمع من حديد لتفتت ثم عاد ، رواه أحمد وأبو يعلى فى حديث طويل وفيه ابن لهيعة وقد وثق على ضعفه .

وروى عن طاوس أن الله عز وجل خلق ملكا وخلق له أصابع على عدد أهل النار فما من أهل النار معذب إلا وملك يعذبه بأصبع من أصابعه فو الله لو وضع مالك أصبعا من أصابعه على السماء لأذابها . ذكره القتيبي فى عيون الأخبار له .

** ** **

(باب)

(ما جاء فى كيفية دخول أهل النار وتلقى النار أهلها)

عن عبد الرحمن بن زيد قال . تلقاهم جهنم يوم القيامة بشرر كالنجوم فيولوا هاربين ، فيقول الجبار تبارك وتعالى : ردوهم عليها فيردوهم ، فذلك قوله تعالى (يوم يولون مدبرين ، ما لكم من الله من عاصم) أى مانع يمنعكم ، ويلقاهم وهجها قبل أن يدخلوها فتندر حدقهم فيدخلوها عمياً مغلولين فى الأغلال أيديهم وأرجلهم ورقابهم ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما بين منكبي أحدهم كما بين المشرق والمغرب . ذكره ابن وهب .

وعن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن جهنم لما سبق إليها أهلها تلقتهم فلفحتهم لفحة فلم تدع لحماً على عظم إلا ألقته على العرقوب ، رواه الطبرانى فى الأوسط ، قال فى مجمع الزوائد وفيه محمد بن سليمان بن الأصبهانى ، وهو ضعيف .

*** ** ***

(باب)

(فى رفع لهب النار أهل النار حتى يشرفوا على أهل الجنة)

قال القرطبي : يروى أن لهب النار برفع أهل النار حتى يطير كما يطير الشرر ، فاذا رفعهم أشرفوا على أهل الجنة وبينهم حجاب ، فينادى أصحاب الجنة أصحاب النار : إنا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً فهل وجدتم ما وعدكم ربكم حقاً ؟ قالوا نعم فأذن مؤذن بينهم ان لعنة الله على الظالمين ، وينادى أصحاب النار أصحاب الجنة حين يروا الأنهار تطرد بينهم أن أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله ، قالوا إن الله حرمهما على الكافرين فتردهم ملائكة العذاب بمقامع من حديد إلى قعر النار .

وقال بعض المفسرين هو معنى قوله تعالى (كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذى كنتم به تكذبون) ذكره أبو محمد عبد الحق فى كتاب العاقبة له ، وقال لعلك تقول كيف ترى أهل الجنة أهل النار ، وأهل النار أهل الجنة كيف يسمع بعضهم كلام بعض وبينهم ما بينهم من بعد المسافة وغلظ الحجاب فيقال لك لا تقل هكذا فان الله يقوى أسماعهم وأبصارهم حتى يرى بعضهم بعضاً ويسمع بعضهم كلام بعض ، وهذا قريب فى قدرة الله جداً .

(باب)

(فى نفس أهل النار)

عن أبى هريرة عن النبى (ص) قال : لو أن فى المسجد مائة ألف أو يزيدون وفيه رجل من أهل النار فتنفس فأصاب نفسه لاحترق المسجد ومن فيه ، رواه أبو يعلى عن شيخه إسحاق ، ولم يعينه فإن كان ابن راهويه فرجاله رجال الصحيح وإن كان غيره فلم أعرفه ، قاله فى مجمع الزوائد وعن أبى هريرة مثله ولفظه ثم تنفس رجل من أهل النار لأحرقهم رواه البزار وفيه عبد الرحيم ابن هارون وهو ضعيف ، وذكره ابن حبان فى الثقات وقال يعتبر حديثه إذا حدث من كتابه فان فى حديثه من حفظه بعض المناكير ، وبقية رجاله رجال الصحيح .

(باب)

(ما جاء فى أن فى جهنم جبالا وخنادق وأودية وبحاراً وصهاريج وحياضاً وآباراً أو جبابا وتنانين وسجونا وبيوتا وجسورا وقصوراً أو أرحاء ونواعير وعقارب وحيات أجارنا الله منها بفضله وكرمه)

عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصعود جبل من نار يصعد فيه الكافر سبعين خريفاً ويهوى فيه كذلك أبداً ، أخرجه الترمذى وقال هذا حديث غريب لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث ابن لهيعة .

وفى حديث أنس رضى الله عنه أن من مات سكرانا فانه يبعث يوم القيامة سكراناً إلى خندق فى وسط جهنم يسمى السكران أجارنا الله منه .

وعن أبى سعيد الخدرى عن النبى صلى الله عليه وسلم قال ويل واد فى جهنم يهوى فيه الكافر أربعين خريفاً قبل أن يبلغ قعره، والصعود جبل من نار يصعد فيه سبعين خريفا ثم يهوى فهو كذلك ، أخرجه ابن المبارك عن طريق رشدين ابن سعد عن عمرو ابن الحارث عن أبى السمح عن أبى الهيثم ، وعن عطاء ابن يسار قال الويل واد فى جهنم لو سيرت فيه الجبال لماعت من حره .

وذكر بن عطية فى تفسيره عن ابن عياض أنه قال الويل صهريج فى جهنم من صديد أهل النار وقال زياد بن وقاص الويل مسيل فى أصل جهنم ، وحكى الزهراوى عن آخرين أنه باب من أبواب جهنم ، وقال أبو سعيد الخدرى أنه واد بين جبلين يهوى فيه الهاوى أربعين خريفا وأخرج الترمذى مرفوعا عن أبى سعيد الويل واد فى جهنم يهوى فيه الكافر أربعين خريفا قبل أن يبلغ قعره قال وهذا حديث غريب لا نعرفه مرفوعا إلا من حديث أبى لهيعة .

وقال ابن زيد اليحموم جبل فى جهنم يستغيث إلى ظله أهل النار لا بارد بل حار لأنه من دخان شفير جهنم ، ولا كريم عذب وقال سعيد ابن المسيب : ولا حسن منظره ، وقال مجاهد واد فى جهنم يقال له موبق وعن عكرمة هو نهر فى جهنم يسيل ناراً على حافتيه حيات مثل البغال الدهم فإذا طارت اليهم لتأخذهم استغاثوا منها بالاقتحام فى النار وقا أنس بن مالك هو واد فى جهنم من قيح ودم قال نوف البكالى فى قوله تعالى (وجعلنا بينهم موبقا) قال واد فى جهنم بين أهل الضلالة وبين أهل الإيمان .

وعن أبى بردة عن أبيه عن النبى «ص» قال إن فى جهنم لواديا يقال له

هب هب يسكنه كل جبار ، وراه الترمذى ورواه الطبرانى بلفظ « إن فى جهنم واديا وفى الوادى بئر يقـال له هبهب حق على الله أن يسكنها كل جبار عنيد » قال فى مجمع الزوائد وفيه أزهر بن سنان وهو ضعيف .

وعن عبد الله بن الحارث بن جـزء قال : قال رسول الله «ص» أن فى النار حيات كأمثال أعناق البخت تلسع أحداهن اللسعة فيجد حموها أربعين خريفاً وأن فى النار عقارب كأمثال البغال الموكفة تلسع أحـداهن اللسعة فيجد حموها أربعين خريفاً رواه أحمد والطبرانى ، قال فى مجمع الزوائد وفيه ضعفاء قد وثقوا .

وعن أنس بن مالك قال : قال رسول الله «ص» عمر الذباب أربعون ليلة والذباب كله فى النار إلا النملة رواه أبو يعلى قال فى المجمع ورجاله ثقات .

وعن ابن عباس عن النبى «ص» قال الذباب كله فى النار إلا النملة رواه الطبرانى ورجاله رجال الصحيح غير إبراهيم بن محمد ابن حازم وهو ثقة ورواه الطبرانى فى الكبير والأوسط والبزار عن بن عمـر عن النبى «ص» بأسانيد وبعض رجال أسانيد الطبرانى ثقات ورواه الطبرانى أيضاً عن ابن مسعود مرفوعا وقال إلا النحل وفيه إسحاق بن يحي بن طلحة وهو متروك وقد ذكره بن حبان فى الضعفاء وفى الثقات وقال نحتج بما وافق فيه الثقات ونترك ما انفرد به بعد أن استخرت الله تعالى فيه ، وبقية رجاله رجال الصحيح وقد وافق الثقات فى أصل الحديث .

وعن ابن مسعود فى قول الله تعالى زدناهم عذابا فوق العذاب قال زيد عقارب أنيابها كالنخل الطوال رواه أبو يعلى ورجاله رجال الصحيح ، وعن ابن عباس في الآية المذكورة قال هى خمسة أنهار تحت العرش يعذبون

ببعضها بالليل وببعضها بالنهار ، رواه أبو يعلى ورجاله رجال الصحيحين ، كذا فى مجمع الزوائد .

وعن عائشة زوج النبي (ص) انها سئلت عن قول الله تعالى (فسوف يلقون غيا) قالت نهر فى جهنم ، واختلفوا فى قوله تعالى (أعوذ برب الفلق) فروى عن ابن عباس أنه سجن فى جهنم وقال كعب هو بيت فى جهنم إذا فتح صاح جميع أهل النار من شدة حره ، ذكره أبو نعيم وعنده عن حميد بن هلال قال حدثت أن فى جهنم تنانين ضيقها كضيق زج أحدكم فى الأرض تضيق على قوم بأعمالهم ، وذكر ابن المبارك أن فى جهنم قصراً يقال له هوى يرمى الكافر من أعلاه فيهوى أربعين خريفاً قبل أن يبلغ أصله .

قال تعالى (ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى) وإن فى جهنم وادياً يدعى أثاما فيه حيات وعقارب ، فى فقار احداهن مقدار سبعين قلة من سم والعقرب منهن مثل البغلة الموكفة تلدغ الرجل فلا تلهيه عما يجد من حر جهنم حمة لدغتها فهو لما خلق له وأن فى جهنم سبعين داء لأهلها كل داء مثل جزء من أجزاء جهنم وإن فى جهنم واديا يسمى غيا يسيل قيحاً ودماً فهو لما خلق له قال تعالى فسوف يلقون غيا .

وعن أنس بن مالك قال قال رسول الله (ص) ان فى جهنم بحراً أسود مظلما منتن الريح يغرق الله فيه من أكل رزقه وعبد غيره ، رواه أبو هدية لإبراهيم ابن هديه وعن محمد بن واسع قال دخلت على بلال ابن أبي بردة فقلت يا بلال إن أباك حدثنى عن جدك عن رسول الله (ص) قال إن فى جهنم واديا ولذلك ولذلك الوادى بئر يقال له هبهب حق على الله أن يسكنها كل جبار فاياك أن تكون منهم ، رواه أبو نعيم .

وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله «ص» أن في جهنم واديا يقال له الملم وأن أودية جهنم لتستعيذ بالله من حره ، أخرجه بن المبارك وعن الحسين ابن على عن رسول الله «ص» أنه قال ، كل مسكر حرام وثلاثة غضب الله عليهم ولا ينظـــر إليهم ولا يكلمهم وهم في المدنسا ، والمنسي بئر في جهنم : المكذب بالقدر والمبتدع في دين الله ومدمن الخمر ، رواه مالك والخطيب .

وعن عمر بن شعيب عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله «ص» أن المتكبرين يحشرون يوم القيـــامة أشباه الذر على صور الناس ، يعلوهم كل شيء من الصغار . يساقون حتى يدخلون سجنا في جهنم يقال له بوس يسقون من عصارة أهل النار من طينة الخبال(٦٢) ، أخرجه ابن وهب وابن المبارك ، وعنه عن النبي «ص» قال يحشر المتكبرون يوم القيامة أمثال الذر في صور الناس يغشاهم الذل من كل مكان يساقون إلى سجن في جهنم يسمى بوس يعلوهم نار الإيثار يسقون من عصارة أهل النار طينة الخبـــال . أخرجه الترمذى وقال حديث حسن .

وروى عن زيد بن ثابت قال : قال رسول الله «ص» المدينـــة مهاجرى وفيها مضجعى ومنها مخرجى حقا على أمتى حفظ جيرانى فيها من حفظ وصيتى

---

(٦٢) قال القرطبي طينة الخبال عرق أهل النار وعصارتهم وهو شراب أيضاً لمن يشرب المسكر جاء ذلك في صحيح البخارى عن جابر أن رجلا قـــدم من جيشان . وجيشان من اليمن ، فسأل النبي «ص» عن شراب يشربونه بأرضهم من الذرة يقال له المذر فقال رسول الله «ص» أو مسكر هو ؟ قال نعم قال أن على عهداً لمن شرب المسكر أن يسقيه من طينة الخبال، قال يا رسول وما طينة الخبال؟ قال عرق أهل النار أو عصارة أهل النار .

كنت له شهيداً يوم القيامة ومن ضيعها أورده الله حوض الخبال ، قيل وما حوض الخبال يا رسول الله قال حوض من صديد أهل النار قال القرطبي غريب من حديث خارجة بن زيد عن أبيه ، لم يروه عنه غير أبي الزناد تفرد به عنه ابنه عبد الرحمن والله أعلم .

وعن علي ابن أبي طالب رضى الله عنه أن النبي «ص» قال تعوذوا بالله من جب الحـــزن ، فقيل يا رسول الله وما جب الحزن قال واد في جهنم تتعوذ منه جهنم كل يوم سبعين مرة أعده الله للقراء المرائين .

وفي رواية للذين يراؤن الناس بأعمالهم ، أخرجه أسد بن موسى والترمذي وقال في حديث أبي هريرة مائة مرة . قلنا يا رسول الله ومن يدخله قال القراء المراءون بأعمالهم وقال هذا حديث غريب وخرجه ابن ماجه أيضاً .

عن أبي هريرة ولفظه قال : قال رسول الله «ص» تعوذا بالله من جب الحزن قالوا يا رسول الله وما جب الحزن . قال واد في جهنم تتعوذ منه جهنم كل يوم أربعمائة مرة قيل يا رسول الله ومن يدخله قال أعد للقراء المرائين بأعمالهم وأن من أبغض القراء إلى الله الذين يزورون الأمراء ، ورواه الطبراني من حديث أبي هريرة أيضاً ولفظه بعد قوله أربعمائة مرة يلقى فيه الغوارون قيل يا رسول الله وما الغوارون قال المراؤن بأعمالهم في الدنيا قال في مجمع الزوائد وفيه محمد بن الفضل بن عطية وهو مجمع على ضعفه . انتهى .

قال المحاربي وفي حديث آخر ذكره أسد بن موسى أنه صلى الله عليه وسلم قال إن في جهنم لواديا أن جهنم لتتعوذ من شر ذلك الوادي كل يوم سبع مرات وأن في ذلك الوادي لجباً أن جهنم وذلك الوادي ليتعوذان

بالله من شر ذلك الجب وأن فى ذلك الجب لحية أن جهنم والوادى وذلك الجب ليتعوذون من شر ذلك الحية ، أعدها الله للأشقياء من حملة القرآن .

وقال أبو هريرة إن فى جهنم لرحى تدور بعلماء السوء فيشرف عليهم بعض من كان يعرفهم فى الدنيـــا فيقول ما صيركم إلى هذا وإنما كنـا نتعلم منـكم ؟ قالوا إنا كنا نأمركم بالأمر ونخالفكم إلى غيره ، قال القرطبى وهذا مرفوع معنـاه فى صحيح مسلم من حـديث أسامة بن زيد وقال أبو المثنى إلا ملوكى أن فى النار أقواما يربطون بنواعـير من نار تدور بهم تلك النواعير ما لهم فيها راحة ولا فترة قال محمد بن كعب القرطى أن لمالك مجلسا فى وسط جهنم وجسوراً تمر عليها ملائكة العذاب فهو يرى أقصاها كما يرى ادناها : الحديث .

*** ** ***

(باب)

(فى بيان قوله تعالى (فلا اقتحم العقبة) وفى ساحل جهنم ووعيد من يؤذى المؤمنين)

عن زيد بن شجرة قال : وكان معاوية بعثه فى الجيوش يلق عدواً ، فرأى فى أصحابه فشلا فجمعهم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : أما بعد ، اذكروا نعمة الله عليكم وذكر الحديث وفيه : إنكم مكتوبون عند الله بأسمائكم وسماتكم ، فإذا كان يوم القيامة قيل يا فلان ها نورك ، يا فلان لا نور لك ، إن لجهنم ساحلا كساحل البحر فيه هوام وحيات كالبخت وعقارب كالبغال الدهم .

فإذا استغاث أهل النار قالوا الساحل ، فاذا ألقوا فيها سلطت عليهم تلك الهوام فتأخذ شفار أعينهم وشفاهم وما شاء الله منهم يكشطها كشطا فيقولون : النار النار ، فإذا ألقوا فيها سلط عليهم الجرب فيحك أحدهم جسده حتى يبدو عظمه وإن جلد أحدهم لأربعون ذراعا ، قال يقال يا فلان هل تجد هـذا يؤذيك ، فيقول وأى أذى أشد من هذا ، قال يقال هذا بما كنت تؤذى المؤمنين .

وعن أبى سعيد الخدرى قال : إن صعوداً صخرة فى جهنم إذا وضعوا أيديهم عليها ذابت فإذا رفعوها عادت ، أخرجه بن المبارك .

قال ابن عمر وابن عباس : هذه العقبة جبل فى جهنم . وقال محمد ابن كعب وكعب الأحبار ، وهى سبعون درجة فى جهنم ، وقال الحسن وقتادة : هى عقبة شديدة صعبة فى النار دون الجسر فاقتحموها بطاعة الله عز وجل ، وقال مجاهد والضحاك والكلبى هى الصراط وقيل النـار نفسها ، وقيل هو جبل

بين الجنة والنار ، يقول فلا جاوز هذه العقبة بعمل صالح . ثم بين اقتحامها بما يسكون فقال (فك رقبة) الآية .

قال ابن زيد وجماعة من المفسرين معنى الكلام الاستفهام تقديره ، أفلا اقتحم العقبة ، يقول هلا أنفق ماله فى فك الرقاب وإطعام السغبان ليجاوز به العقبة فيكون خيراً له من إنفاقه فى المعاصى ، وقيل فى الكلام التمثيل والتشبيه ، فشبه عظم الذنوب وثقلها بعقبة ، فاذا أعتق رقبة وعمل صالحاً كان مثله كمثل من اقتحم العقبة وهى الذنوب تضره وتؤذيه وتثقله ، فإذا أزالها بالأعمال الصالحة والتوحيد الخالص كان كمن اقتحم عقبة يستوى عليها ويجوزها ، قال القرطبى هذا حديث حسن ، قال الحسن : هى والله عقبة شديدة : مجاهدة الإنسان نفسه وهواه وعدوه الشيطان .

وعن على بن أبى طالب رضى الله عنه قال : لأن أجمع أناساً من أصحابى على صاع من طعام أحب إلى من أن أخرج إلى السوق فأشترى نسمة فأعتقها ، أخرجه الطبرانى فى كتاب مكارم الأخلاق .

*** ** ***

(باب)

(ما جاء فى قوله تعالى « وقودها النّاس والحجارة »)

الوقود بالفتح : الحطب وبالضم اسم الفعل وهو المصدر ، والناس عام ومعناه الخاص ، أى من سبق عليه القضاء إنه يكون حطباً لها أجارنا الله منها بكرمه ، قال القرطبى : حطب النار شباب وشيوخ وكهول ونساء عاريات قد طال منهن العويل .

عن العباس بن عبد المطلب قال : قال رسول الله «ص» يظهر هذا الدين حتى يجاوز البحار وحتى يخاض البحار الخيل فى سبيل الله تبارك وتعالى ، ثم يأتى أقوام يقرءون القرآن فإذا قرءوه وقالوا من أقرأ منا ؟ من أعلم منا ؟ ثم التفت إلى أصحابه فقال : هل ترون فى أولئكم من خير ؟ قالو لا ، قال أولئك منكم وأولئك من هذه الأمة وأولئك هم وقود النار ، خرجه بن المبارك ، والحجارة هى حجارة الكبريت خلقها الله عنده كيف شاء أو كما شاء .

قال ابن مسعود وخصت بذلك لأنها تزيد على جميع الحجارة بخمسة أنواع من العذاب : سرعة الإيقاد ونتن الرائحة وكثرة الدخان وشدة الالتصاق بالأبدان وقوة حرها إذا حميت ، وقيل المراد بالحجارة الأصنام لقوله تعالى (إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم) . والحصب ما يلقى فى النار مما تزكى به، وعليه فيكون الحجارة والناس وقوداً للنار . وعلى التأويل الأول يكونون معذبين بالنار والحجارة قال القرطبى : وفى الحديث عن النبى «ص» إنه قال : كل مؤذ فى النار وفى تأويله وجهان (أحدهما) إن كل من آذى الناس فى الدنيا عذبه الله فى الآخرة بالنار (الثانى) كل ما يؤذى الناس فى الدنيا من السباع والهوام وغيرها فى النار معد لعقوبة أهل النار ، وذهب بعض أهل التأويل إلى أن هذه النـــار المخصوصة بالحجارة هى نار الكافرين والله أعلم .

(بابـ)

(ما جاء فى تعظيم جسد الكافر وأعضائه بحسب اختلاف كفره وتوزيع العذاب على العاصى المؤمن بحسب أعمال الأعضاء)

عن ابن عمر عن النبى «ص» قال : يعظم أهل النار فى النار حتى أن بين شحمة أذن أحدهم إلى عاتقه مسيرة سبعمائة عام ، وأن غلظ جلده سبعون ذراعا ، وأن ضرسه مثل أحد ، رواه أحمد والطبرانى فى الكبير والأوسط ، فى أسانيدهم أبو يحيى القتات وهو ضعيف وفيه خلاف : وبقية رجاله أوثق منه ، قاله فى مجمع الزوائد .

وعن أبى سعيدعن النبى «ص» قال . يقعد الكافر فى النــــار مسيرة ثلاثة أيام كل ضرس مثل أحد وفخذه مثل ورقان وجلده سوى لحمه وعظمه أربعون ذراعا ، رواه أحمد وأبو يعلى وفيه ابن لهيعه وقد وثق على ضعفه ·

وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال «ص» : ضرس الكافر أو ناب الكافر مثل أحد وغلظ جلده مسيرة ثلاثة أيام للراكب المسرع . رواه مسلم . وأخرج الترمذى عن النبى «ص» : قال أن جلد الكافر اثنان وأربعون ذراعاً وأن ضرسه مثل أحد وأن مجلسه من جهنم كما بين مكة والمدينة ، قال هذا حسن صحيح غريب من حديث الأعمش ، وفى رواية وفخذه مثل البيضاء (٦٤) ومقعده من النار مسيرة ثلاث مثل الربذة (٦٥) أخرجه عن صالح مولى التوأمة عن أبى هريرة ، وقال هذا حديث حسن غريب .

---

(٦٤) قال القرطبى : البيضاء جبل .

(٦٥) مثل الربذة يعنى به كما بين مكة والمدينة

وعن أبي هريرة قال : ضرس الكافر يوم القيـــامة أعظم من أحد يعظمون لتمتلىء منهم وليذوقوا العذاب ، خرجه ابن المبارك .

وعن أبي هريرة قال : ضرس الكافر مثل أحد وفخذه مثل البيضاء وجبينه مثل الورقان ومجلسه من النار كما بين الورقان وبين الربذة وكثف بصره سبعون ذراعاً وبطنه مثل أضم ، قال الجوهرى : أضم بالكسر جبل قال القرطبي : الورقان جبل بالمدينة .

وعن عبيد بن عمير قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بصر الكافر يعنى غلظ جلده سبعون ذراعا وضرسه مثل أحد فى سائر خلقه ، خرجه ابن المبارك ، وذكر عن عمرو بن ميمون أنه يسمع بين جلد الكافر ولحمه وجسده دوى كدوى الوحش .

وعن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الكافر ليسحب لسانه الفرسخ والفرسخين يتوطأه الناس . رواه الترمذى .

وعن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرس الكافر يوم القيامه ، مثل أحد وعرض جلده سبعون زراعا ومقعده من النار مثل ما بينى وبين الربذة ، رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح غير ربعى ابن إبراهيم وهو ثقة .

وهو يزيد ابن حبان التيمى قال انطلقت أنا وحسين بن سبرة وعمر بن مسلم إلى زيد ابن أرقم وحدثنا زيد فى مجلسه ذلك قال الرجل من أهل النار ليعظم للنار حتى يكون ضرس من أضراسه مثل أحد ، قال فى مجمع الزوائد قلت رواه أحمد فى حديث طويل ورجاله رجال الصحيح . وعن ثوبان قال وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ضرس الكافر مثل

أحد وغلظ جلده أربعون ذراعا بذراع الجبار ، رواه البزار وفيه عباد بن منصور وهو ضعيف وقد وثق ، وبقية رجاله ثقات .

عن سمرة ابن جندب أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال منهم من تأخذه النار إلى كعبيه ومنهم من تأخذه إلى ركبتيه ومنهم من تأخذه إلى حجزته ومنهم من تأخذه إلى ترقوته وفى رواية إلى حقويه . أخرجه مسلم .

قال القرطبي هذا الباب يدلك على أن كفر من كفر فقط ليس ككفر من كفر وطغى وتمرد وعصى ، ولا شك فى أن الكفار فى عذاب جهنم متفاوتون كما قد علم من الكتاب والسنة ، ولأنا نعلم على القطع والثبات أنه ليس عذاب من قتل الأنبياء والمسلمين وقتل فيهم وأفسد فى الأرض وكفر مساوياً لعذاب من كفر فقط وأحسن للأنبياء والمسلمين ، ألا ترى أبا طالب كيف أخرجه النبي صلى الله عليه وسلم إلى ضحضاح لنصرته إياه وذبه عنه وإحسانه إليه ، وحديث مسلم عن سمرة يصح أن يكون فى الكفار بدليل حديث أبى طالب ويصح أن يكون فيمن يعذب من الموحدين إلا أن الله تعالى يميتهم إماتة حسب ما تقدم بيانه والله أعلم .

ومن خبر كعب الأحبار : يا مالك مر النار لا تحرق ألسنتهم فقد كانوا يقرأون القرآن ، يا مالك قل للنار تأخذهم على قدر أعمالهم فالنار أعرف بهم بمقدار استحقاقهم من الوالدة بولدها ، فمنهم من تأخذه النار إلى كعبيه ومنهم من تأخذه النار إلى ركبتيه ، ومنهم من تأخذه النار إلى سرته ، ومنهم من تأخذه النار إلى صدره .

وذكر القتبي في (عيون الأخبار) له مرفوعا عن أبى هريرة أنه قال

وإن زادت حسناته على سيئاته حبس على الصراط سبعين سنة ا ثم بعد ذلك يدخل الجنة ، وإن زادت سيئاته على حسناته دخل النار ، فيعذبون فى النار ، على قدر أعمالهم ومنهم من ينتهى النـــــار إلى ركبتيه ، ومنهم من ينتهى النار إلى وسطه .

وذكر الفقيه أبو بكر بن برحان أن حديث مسلم فى معنى قوله تعالى (ولـكل درجات مما عملوا) قال : أرى والله أعلم أن هؤلاء الموصوفين فى هذا الحديث أهل التوحيد ، فان الـكافر لا تعاف النار منه شيئاً ، وكما اشتمل فى الدنيا على الـكفر اشتملته النار فى الآخرة .

قال تعالى (لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل) وعن الحارث ابن قيس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إن من أمتى من يعظم للنار حتى يكون أحد زواياها .

*** ** ***

(باب)

(ما جاء في شدة عذاب أهل المعاصي وإذاية أهل النار بذلك)

عن ابن مسعود قال : قال رسول الله «ص» : أشد الناس عذاباً يوم القيامة المصورون . خرجه مسلم وذكره قاسم ابن أصبغ من حديث ابن مسعود أيضا ، قال : قال رسول الله «ص» إن أشد الناس عذاباً يوم القيامة رجل قتل نبياً أو قتله نبي والمصور يصور التماثيل .

وعن أبي هريرة أن رسول الله «ص» قال : إن من أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه، خرجه أبو عمرو بن عبد البر وابن ماجه وابن وهب وفي اسناده عثمان بن مقسم البزي لم يرفعه غيره ، وهو ضعيف عند أهل الحديث ، معتزلي المذهب ليس حديثه بشيء . قاله أبو عمرو .

وعن ابن زيد قال : يقال أنه ليؤذى أهل النار نتن فروج الزناة يوم القيامة. ويذكر عن بعض أهل العلم قال . ثلاثة في النار قد آذوا أهل النار ، وكل أهل النار في أذى ، رجال مغلقة عليهم توابيت من نار وهم في أصل الجحيم ، فيصيحون حتى تعلوا أصواتهم أهل النار ، فيقول لهم : أهل النار ما بالكم من بين أهل النار قد فعل بكم هذا فقالوا كنا متكبرين .

ورجال قد شقت بطونهم يسحبون في النار أمعاءهم فقال لهم أهل النار ما بالكم من بين أهل النار فعل بكم هذا ؟ قالوا كنا نقتطع حقوق الناس بأيماننا وأماناتنا ، ورجال يسعون بين الجحيم والحميم لا يقرون قيل لهم ما بالكم من بين أهل النار فعل بكم هذا ؟ قالوا كنا نسعى بين الناس بالنميمة ذكره ابن المبارك .

وعن شفى ابن مانـع الأصبـح عن رسول الله «ص» قال : أربعة يؤذون أهل النار على ما بهم من الأذى يسعون بين الجحيم والحميم يدعون بالويل والثبور ، يقول أهل النار بعضهم لبعض .

ما بال هؤلاء قد آذونا على ما بنا من الأذى ، قال فرجل مغلق عليـه تابوت من جمر ، ورجل يجر أمعاءه يسيل فوه قيحاً ودماً ، ورجل يأكل لحمه ، قال فيقال لصاحب التابوت ، ما بال الأبعد قد آذانا على ما بنـا من الأذى ؟ قال فيقول إن الأبعد مات وفى عنقه أموال الناس لم يجد لهـا قضاء أو قال وفاء ، ثم يقال للذى يجر أمعاءه : ما بال الأبعد قـد آذانا على ما بنا من الأذى ، قال فيقول إن الأبعد كان لا يبالى أين أصاب البول منه ثم لا يغسله ، ثم يقال للذى يسيل فوه قيحاً ودماً ما بال الأبعد قـــد آذانا على ما بنا من الأذى ، قال فيقول : إن الأبعـد كان ينظـــر فى كل كلمة بدعة خبيثة يستلذ بها ويستلذ الرفث بها فيذيعها أى يفشيها .

ثم يقال للذى يأكل لحمه ما بال الأبعد قد آذانا على ما بنا من الأذى ، قال فيقول إن الأبعد كان يأكل لحوم الناس ويمشى بالنميمة . خرجه الحافظ أبو نعيم وقال تفرد به إسماعيل بن عياش ، وشفى مختلف فيه فقيل له صحبة .

***   **   ***

(باب)

(فى عذاب من عذب الناس فى الدنيا)

عن خالد بن الوليد رضى الله عنه قال : قال رسول الله «ص» أشد الناس عذابا يوم القيامة أشدهم عذاباً للناس فى الدنيا . رواه أبو داود الطيالسى وخرجه البخارى فى التاريخ ، وخرجه مسلم بمعناه من حديث هشام ابن حكيم بن حزام أنه مر على أناس من الأنباط بالشام قد أقيموا فى الشمس ، فقال ما شأنهم ؟ قالوا حبسوا على الجزية ، فقال هشام : أشهد لسمعت رسول الله «ص» يقول : إن الله عز وجل يعذب الذين يعذبون الناس .

« باب »

(فى شدة عذاب من أمر بالمعروف ولم يأته ونهى عن المنكر وأتاه)

(وذكر الخطباء وفيمن خالف قوله فعله وفى أعوان الظلمة كلاب النار)

عن أسامة بن زيد قال : سمعت رسول الله «ص» يقول : يجاء برجل فيطرح فى النار فيطحن فيها كطحن الحمار برحاه . فيطيف به أهل النار فيقولون أى فلان ألست كنت تأمرنا بالمعروف وتنهى عن المنكر ؟ قال فيقول كنت آمر بالمعروف ولا أفعله وأنهى عن المنكر وأفعله ، رواه البخارى وخرجه مسلم بمعناه .

عن أسامة بن زيد قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : يؤتى بالرجل يوم القيامة فيلقى فى النار فتندلق(٦٦) أقتاب بطنه فيدور بها

---

(٦٧) الاندلاق : الخروج بسرعة . والأقتاب : الأمعاء .

كما يدور الحمار بالرحا فيجتمع إليه أهل النار فيقولون يا فلان ما لك ألم تكن تأمرنا بالمعروف وتنهى عن المنكر ، فيقول بلى كنت آمر بالمعروف ولا آتيه وأنهى عن المنكر وآتيه .

وعن أنس بن مالك قال : قال رسول الله «ص» : أتيت ليلة أسرى بى على أقوام تقرض شفاههم بمقاريض من نار كلما قرضت وفت ، قلت من هؤلاء ياجبريل ؟ فقال هؤلاء خطباء أمتك الذين يقولون ولا يفعلون ، أخرجه الحافظ أبو نعيم ، وروى مثله ابن المبارك أيضاً ولفظه فى آخره (الذين يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم وهم يتلون الكتاب) .

وعن الشعبى قال : تطلع قوم من أهل الجنة إلى قوم فى النار فيقولون ما أدخلكم النار ، وإنما دخلنا الجنة بفضل تأديبكم وتعليمكم ، قالوا إنا كنا نأمركم بالخير ولا نفعله، رواه ابن المبارك .

وعن أنس قال : قال رسول الله «ص» : إن الله يعافى الأميين يوم القيامة ما لا يعافى العلماء ، أخرجه أبو نعيم ، وهذا حديث غريب تفرد به سيار عن جعفر لم يكتبه إلا من حديث أحمد بن حنبل رحمه الله ، وعن ابن عمر قال : قال رسول الله «ص» : الجلاوزة(٦٧) والشرط أعوان الظلمة كلاب النار ، رواه أبو نعيم وهو غريب من حديث طاوس تفرد به محمد بن مسلم الطائفى عن ابن إبراهيم بن ميسرة عن طاوس .

---

(٦٧) الجلواز : الشرطى :

فصل

قال بعض السادة . أشد الناس حسرة يوم القيامة ثلاثة : رجل ملك عبداً فعلمه شرائع الاسلام فأطاع وأحسن ، وعصى السيد ، فإذا كان يوم القيامة أمر بالعبد إلى الجنة وأمر بسيده إلى النار ، فيقول عند ذلك واحسرتاه واغبناه ، أما هذا عبدى أما كنت مالكا لمهجته وماله ، وقادراً على جميع ماله ، فما له سعد ومالى شقيت ، فيناديه الملك الموكل به لأنه تأدب وما تأدبت وأحسن وأسأت — ورجل كسب مالا فعصى الله تعالى فى جمعه ومنعه ولم يقدمه بين يديه حتى صار إلى وارثه فأحسن فى إنفاقه وأطاع الله سبحانه فى إخراجه وقدمه بين يديه .

فإذا كان يوم القيامة أمر بالوارث إلى الجنة وأمر بصاحب المال إلى النار ، فيقول واحسرتاه واغبناه ، أما هذا مالى فأحسنت به أحوالى وأعمالى فيناديه الملك الموكل به لأنه أطاع الله وما أطعته وأنفق لوجهه وما أنفقت فسعد وشقيت ، ورجل علم قوماً ووعظهم فعملوا بقوله ولم يعمل ،

فاذا كان يوم القيامة أمر بهم إلى الجنة وأمر به إلى النار ، فيقول واحسرتاه واغبناه أما هذا علمى فما لهم فازوا به وما فزت وسلموا به وما سلمت ، فيناديه الملك الموكل به : لأنهم عملوا بما قلت وما عملت ، فسعدوا وشقيت ذكره ابو الفرج بن الجوزى رحمه الله قال إبراهيم النخعى : إنى لأكره القصص لثلاث آيات : لقوله تعالى (أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم) الآية .

وقوله تعالى (لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتاً عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون) وقوله تعالى (وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه) .

قال القرطبي رحمه الله : وألفاظ هذه الآيات تدل مع ما ذكرناه من الأحاديث على أن عقوبة ما كان عالما بالمعروف وبالمنكر وبوجوب القيام بوظيفة كل واحد منهما أشد ممن لم يعلمه . وإنما ذلك لأنه كالمستهين بحرمات الله والمستخف لأحكامه وهو كالمستهزىء ممن لم ينفعه الله بعلمه .

وقد قال (ص) : أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه . وروى أبو أمامة قال : قال رسول الله (ص) : إن الذين يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم يجرون قصبهم فى نار جهنم ، فيقال لهم من أنتم ؟ فيقولون نحن الذين كنا نأمر بالبر وننسى أنفسنا .

قال القرطبي فى التذكرة : إن قال قائل فى حديث أبى سعيد الخدرى أن من ليس من أهل النار إذا دخلوها احترقوا فيها وماتوا على ما ذكرتموه فى أصح القوانين وهذه الأحاديث التى جاءت فى العصاة بخلافه فكيف الجمع بينهما ؟ قيل له الجمع ممكن وذلك والله أعلم أن أهل النار الذين هم أهلها كما قال (كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها ليذوقوا العذاب) قال الحسن : تنضجهم النار فى اليوم سبعين ألف مرة ، والعصاة بخلاف هذا فيعذبون وبعد ذلك يموتون ، وقد تختلف أيضاً أحوالهم فى طول التعذيب بحسب جرائمهم وآثامهم .

وقد قيل إنه يجوز أن يكونوا متألمين حالة موتهم غير أن آلامهم تكون أخف من آلام الكفار ، لأن آلام المعذبين وهم موتى أخف من عذابهم وهم أحياء . دليله قوله تعالى (وحاق بآل فرعون سوء العذاب النار يعرضون عليها غدواً وعشيا ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون أشد العذاب) .

فأخبر أن عذابهم إذا بعثوا أشد من عذابهم وهم موتى ، ومثله ما جاء في حديث البراء من قول الكافر : رب لا تقم الساعة رب لا تقم الساعة لأنه يرى أن ما يخلص له من عـــذاب الآخرة أشد مما هو فيه والله أعلم .

وقد يكون ما جاء في الخطباء هو عذابهم في القبور في أعضاء مخصوصة لغيرهم كما في حديث سمرة الطويل ، إلا أن قوله في حديث أسامة بن زيد « يوم القيامة » يدل على ذلك ، وقد يجمع له الأمران لعظم ما ارتكبوه من مخالفة قولهم فعلهم ، نعوذ بالله من ذلك .

*** ** ***

(باب)

(ما جاء فى طعام أهل النار وشرابهم ولباسهم)

تقدم فى باب الآيات من ذلك ما يشفى ويكفى وفيها أن ثيابهم من نار وسرابيلهم من قطران وطعامهم الزقوم والحميم والغساق والضريع والغسلين، قال الهروى معناه صديد أهل النار وما يتغسل ويسيل من أبدانهم، والغساق ما يسيل من صديدهم، وقيل القيح الغليظ.

قال ابن عمر لو أن قطرة منه تهراق فى المغرب أنتنت أهل المشرق، وقيل الغساق الذى لا يستطاع من شدة برده وهو الزمهرير، وقال كعب هو عين فى جهنم يسيل إليها حمة كل ذات حمة فيستنقع ويؤتى بالآدمى فيغمس فيها غمسة فيسقط جلده ولحمه عن العظام فيجر لحمه من كعبيه كما يجر الرجل ثوبه جزاء وفاقا، أى وافق أعمالهم الخبيثة. واختلف فى الضريع فقيل هو نبت ينبت فى الربيع وقيل هو الشوك وقيل الحجارة وقيل الزقوم وقيل واد فى جهنم.

قال القرطبي: قال المفسرين الزقوم أصلها فى الباب السادس وأنها يحيي بلهب النار كما تحيي الشجرة ببرد الماء فلا بد لأهل النار من أن ينحدر إليه من كان فوقة فيأكلون منه، وقال أبو عمران الجونى: بلغنا أن ابن آدم لا ينهش منها نهشه إلا نهشت منه مثلها، والمهل ما كان ذائباً من الفضة والنحاس، وقيل المهل عكر الزيت الشديد السواد.

(باب)

(ما جاء أن أهل النار يجوعون ويعطشون وفى دعائهم وإجابتهم)

عن محمد ابن كعب القرظى قال : لأهل النار خمس دعوات يجيبهم الله فى أربع فإذا كان فى الخامسة لا يتكلمون بعدها أبداً ، يقولون : (ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين فاعترفنا بذنوبنا فهل إلى خروج من سبيل) فيجيبهم الله تعالى :

(ذلكم بأنه إذا دعى الله وحده كفرتم وإن يشرك به تؤمنوا فالحكم لله العلى الكبير) . ثم يقولون (ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا نعمل صالحاً إنا موقنون) فيجيبهم الله تعالى (فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا إنا نسيناكم وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون) ثم يقولون (ربنا أخرنا إلى أجل قريب نجب دعوتك ونتبع الرسل) فيجيبهم الله تعالى (أو لم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال) .

ثم يقولون (ربنا أخرجنا نعمل صالحا غير الذى كنا نعمل) فيجيبهم الله تعالى (أو لم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير فذوقوا فما للظالمين من نصير) ويقولون (ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوماً ضالين) فيجيبهم الله تعالى (اخسئوا فيها ولا تكلمون) . أى بعدها أبداً ، رواه البيهقى وخرجه ابن المبارك بأطول من هذا ، فقال أخبرنا الحكم ابن عمر ابن أبى ليلى قال :

حدثنى عامر قال : سمعت محمد بن كعب القرظى يقول :

بلغنى . . . وذكر لى أن أهل النار استغاثو بالخزنة فقال الله (وقال الذين فى النار لخزنة جهنم ادعوا ربكم يخفف عنا يوما العذاب) فسألوا

يوماً واحداً يخفف عنهم فيه العذاب ، فردت عليهم الخزنة : أو لم تك تأتيكم رسلكم بالبينات ؟ قالوا بلى ، فردت عليهم الخزنة فادعوا وما دعاء الكافرين إلا فى ضلال ، قال فلما يئسوا مما عند الخزنة نادوا مالكا وهو عليهم وله مجلس فى وسطها وجسور تمر عليها ملائكة العذاب ، فيرى أقصاها كما يرى أدناها ، فقالوا (يا مالك ليقض علينا ربك) .

قال سألوا الموت فيسكت عنهم لا يجيبهم ثمانين سنة ، قال والسنة ستون وثلثمائة شهر والشهر ثلاثون يوما واليوم كألف سنة مما تعدون .

ثم لحظ اليهم بعد الثمانين فقال (إنكم ماكثون) فلما سمعوا منه ما سمعوا وأهيبوا مما قيل لهم قال بعضهم لبعض يا هؤلاء إنه قد نزل بكم من البلاء والعذاب ما قد ترون فهلم بالتصبر فلعل الصبر ينفعنا كما صبر أهل الطاعة على طاعة الله فنفعهم الصبر إذ صبروا ، فأجمعوا رأيهم على الصبر فصبروا فطال صبرهم ثم جزعوا فنادوا (سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص) أى من منجا ، قال فقام إبليس عند ذلك فقال :

إن الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم — إلى قوله — وما أنتم بمصرخى إنى كفرت بما أشركتمونى من قبل) ، قال فلما سمعوا مقالته مقتوا أنفسهم ، قال فنودوا لمقت الله أكبر من مقتكم أنفسكم — إلى قوله — فهل إلى خروج من سبيل) قال فرد عليهم (ذلكم بأنه إذا دعى الله وحده كفرتم وإن يشرك به تؤمنوا فالحكم لله العلى الكبير) ، قال فهذه واحدة ، فنادوا الثانية (ربنا أخرجنا نعمل صالحاً غير الذى كنا نعمل) .

قال فرد عليهم (ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها) يقول لو شئت لهديت الناس جميعاً فلم يتخلف منهم أحد ، ولكن حق القول منى لأملأن جهنم من

الجنة والناس أجمعين فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هـذا إنا نسيناكم وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون) .

قال فهذه ثنتان فنادوا الثالثة (ربنا أخرنا إلى أجل قريب نجب دعوتك ونتبع الرسل) فرد عليهم (أو لم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال وسكنتم فى مساكن الذين ظلموا أنفسهم وتبين لكم كيف فعلنا بهم — إلى قوله — لتزول منه الجبال) .

قال فهذه الثالثة ، ثم نادوا الرابعة (ربنا أخرجنا نعمل صالحاً غير الذى كنا نعمل) قال فيجيبهم (أو لم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير فذوقوا فما للظالمين من نصير) . ثم مكث عنهم ما شاء الله ثم ناداهم (ألم تكن آياتى تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون) .

قال فلما سمعوا صوته قالوا لآن يرحمنا ربنا ، فقالوا عند ذلك (ربنا غلبت علينا شقوتنا) أى الكتاب الذى كتب علينا وكنا قوماً ضالين ، (ربنا أخرجنا منها فان عدنا فإنا ظالمون) فقال عند ذلك (اخسئوا فيها ولا تكلمون) فانقطع عند ذلك الرجاء والدعاء وأقبل بعضهم ينبح فى وجه بعض وأطبقت عليهم ،

قال : فحدثنى الأزهرى بن الأزهر أنه ذكر له أن ذلك قوله تعالى (هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون) .

وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال ان أهل جهنم يدعون مالكا فلا يجيبهم أربعين عاما ثم يرد عليهم (إنكم ماكثون) قال والله هانت دعوتهم على مالك ورب مالك قال ثم يدعون ربهم فيقولون (ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوما ضالين) ، الآية . قال فسكت عنهم قدر الدنيا مرتين قال ثم يرد عليهم (اخسئوا فيها ولا تكلمون) .

قال فو الله ما نبس القوم بعدها بكلمة وما هو إلا الزفير والشهيق في نار جهنم ، فشبه أصواتهم بصوت الحمير أولها زفير وآخرها شهيق ، ومعنى « ما نبس » ما تكلم ، قال الجوهري يقال ما نبس بكلمة أي ما تكلم ، أخرجه ابن المبارك .

وعن شهر ابن حوشب عن أبي الدرداء قال : قال رسول الله «ص» : يلقى على أهل النار الجوع مع ما هم فيه من العذاب فيستغيثون فيغاثون بطعام من ضريع لا يسمن ولا يغني من جوع فيستغيثون فيغاثون بطعام ذي غصة فيذكرون أنهم كانوا يجيزون الغصص في الدنيا بالشراب فيستغيثون بالشراب فيرفع إليهم الحميم بكلاليب الحديد فاذا دنت من وجوههم شوت وجوههم فاذا دخلت بطونهم قطعت ما في بطونهم فيقولون ادعوا خزنة جهنم فيقولون ألم تك تأتيكم رسلكم بالبينات قالوا بلى قالوا فادعوا وما دعاء الكافرين إلا في ضلال .

قال فيقولون ادعوا مالكا فيقولون (يا مالك ليقض علينا ربك) قال فيجيبهم (انكم ماكثون) قال الأعمش نبئت أن بين دعائهم وبين إجابة مالك إياهم ألف عام قال فيقولون ادعوا ربكم فلا أحد خير من ربكم قال فيقولون ربنا أخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون قال فيجيبهم (اخسئوا فيها ولا تكلمون) قال فعند ذلك يئسوا من كل خير ، وعند ذلك يأخذون في الزفير والحسرة والويل ، أخرجه الترمذي .

وزاد رزين فيقال لهم لا تدعوا اليوم ثبوراً واحدا وادعوا ثبورا كثيرا ، والحديث رفعه قطبة بن عبد العزيز عن الأعمش عن شهر بن عطية عن شهر بن حوشب وهو ثقة عند أهل الحديث ، والناس يوقفونه على أبي الدرداء قوله .

عن أبي سعيد الخدرى عن النبي «ص» قال : وهم فيها كالحون قال تشويه النار فتقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط رأسه وتسترخى شفته السفلى حتى تضرب سرته ولسرادق النار أربع جدر وكثف كل جدار مسيرة أربعين سنة ولو أن دلوا من غسلين يهراق فى الدنيا لأنتن أهل الدنيا رواه الترمذى وقال هذا حديث حسن صحيح وعنه عن النبي «ص» فى قوله كالمهل قال كعكر الزيت فاذا قربه إلى وجهه سقطت فروة وجهه قال أبو عيسى هذا حديث إنما نعرفه من حديث رشد بن سعد ، ورشد قد تكلم فيه من قبل حفظه.

قال القرطبي وقع فى الحديث «فروة وجهه» وهو شاذ إنما يقال فروة رأسه أى جلدته هذا هو المشهور عند أهل اللغة وكذا جاء فى حديث أبى أمامة عن أبى هريرة.

وعن أبى هريرة عن النبى «ص» قال ان الحميم ليصب على رؤسهم فينفذ الحميم حتى يخلص إلى جلده فيسلت ما فى جوفه حتى يمرق من قدميه وهو الصهر ثم يعاد كما كان ، قال الترمذى هذا حديث حسن صحيح .

وعن أبى أمامة عن النبي «ص» فى قوله تعالى (ويسقى من ماء صديد يتجرعه) قال يقرب إلى فيه فيكرهه فاذا أدنى منه شوى وجهه ووقعت فروة رأسه فاذا شربه قطع أمعاءه حتى يخرج من دبره فيقول الله تعالى (وسقوا ماء حميا فقطع أمعاءهم) ويقول (وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوى الوجوه بئس الشراب وساءت مرتفقا) قال حديث غريب .

وعن ابن عباس أن رسول الله «ص» قرأ هذه الآية (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون) وقال لو أن قطرة من الزقوم قطرت على أهل الدنيا لأفسدت على أهل الدنيا معايشهم فكيف بمن يكون طعامه قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح وخرجه ابن ماجه أيضاً .

(باب)

(ما جاء فى بكاء أهل النار ومن أدناهم عذابا فيها)

عن أنس بن مالك قال سمعت رسول الله (ص) يقول يا أيها الناس ابكوا فان لم تبكوا فان أهل النار يبكون حتى تسيل دموعهم فى وجوههم كأنها جداول حتى تنقطع الدموع فتسيل الدماء فتقرح العيون فلو أن سفنا اجريت فيها لجرت أخرجه ابن المبارك قال فى مجمع الزوائد رواه أبو يعلى وأضعف من فيه يزيد الرقاشى وقد وثق على ضعفه ، انتهى .

وأخرج ابن ماجة عنه قال : قال رسول الله (ص) يرسل البكاء على أهل النار فيبكون حتى تنقطع الدموع ثم يبكون الدم حتى يصير فى وجوههم كهيئة الأخدود لو أرسلت فيها السفن لجرت ،

وعن النعمان بن بشير أن رسول الله (ص) قال إن أهون أهل النار عذابا يوم القيامة رجل فى أخمص قدميه جمرتان تغلى منهما دماغه ، أخرجه مسلم وفى رواية من له نعلان وشراكان من نار يغلى منهما دماغه كما يغلى المرجل ، ما يرى أن أحداً أشد منه عذاباً وأنه لأهونهم عذاباً ، أخرجه الشيخان والترمذى .

وعن ابن عباس قال : قال رسول الله (ص) أهون أهل النار أبو طالب وهو منتعل بنعلين يغلى منهما دماغه ، رواه البخارى .

وعن أنس عن النبى صلى الله عليه وسلم قال يقول الله لأهون أهل النار عذاباً يوم القيامة لو أن لك ما فى الأرض من شىء اكنت تفتدى به فيقول نعم فيقول أردت منك أهون من هذا وأنت فى صلب آدم أن

لا تشرك بى شيئاً فأبيت إلا أن تشرك بى متفق عليه، وروى عن أبى موسى الأشعرى مرفوعاً أنه قال ان أهل النار ليبكون الدموع فى النار حتى لو أجريت فيه السفن لجرت ثم أنهم يبكون الدم بعد الدموع ولمثل ما هم فيه قليل، وفى التنزيل (فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيراً جزاء بما كانوا يكسبون) .

وعن أبى ذر عن النبى (ص) والله لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيراً من كثر بكاؤه خوفا من الله تعالى وخشية منه ضحك كثيراً فى الآخرة قال الله تعالى مخبراً عن أهل الجنة (إنا كنا قبل فى أهلنا مشفقين) ووصف أهل النار فقال (وإذا انقلبوا إلى أهلهم انقلبوا فاكهين) وقال (وكنتم منهم تضحكون) رواه الترمذى .

*** ** ***

(باب)

(لكل مسلم فداء من النار من الكفار)

عن أبي بردة عن أبيه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جمع الله الخلائق يوم القيامة اذن لأمة محمد صلى الله عليه وسلم في السجود طويلا ثم يقال ارفعوا رؤسكم فقد جعلنا عدتكم فداءكم من النار أخرجه ابن ماجه وعنده عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن هذه الأمة أمة مرحومة عذابها بأيديها فاذا كان يوم القيامة دفع إلى كل رجل من المسلمين رجل من المشركين ويقال هذا فداءك من النار .

قال القرطبي وهذان الحديثان وإن كان اسنادهما ليس بالقوى قال الدارقطنى جبارة ابن المغلس متروك فان معناهما صحيح بدليل حديث مسلم عن أبي بردة عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم القيامة دفع الله إلى كل مسلم يهودياً أو نصرانيا فيقول هذا فكاكك من النار وفي رواية أخرى لا يموت رجل مسلم إلا أدخل مكانه من النار يهودياً أو نصرانيا قال فاستحلفه عمر ابن عبد العزيز بالله الذى لا إله إلا هو ثلاث مرات أن أباه حدثه عن رسول الله (ص) .

فصـــــل

قال علماؤنا رحمهم الله فى هذه الأحاديث ظاهرها الاطلاق والعموم وليست كذلك وإنما هى فى ناس من المسلمين تفضل الله عليهم برحمته ومغفرته فأعطى كل إنسان منهم فكاكا من النار من الكفار واستدلوا بحديث أبى بردة عن أبيه عن النبى (ص) قال يجىء يوم القيامة ناس من المسلمين بذنوب أمثال الجبال فيغفرها الله لهم ويضعها على اليهود والنصارى ، خرجه مسلم ومعنى يغفرها لهم أى يسقط المؤاخذة عنهم بها حتى كأنهم لم يذنبوا ، ومعنى الوضع أى يضاعف عليهم العذاب بذنوبهم حتى يكون عذابهم بقدر جرائمهم وجرم مذنبى المسلمين لو أخذوا بذلك.لأنه تعالى لا يأخذ أحداً كما قال (ولا تزر وازرة وزر أخرى) وله سبحانه أن يضاعف لمن شاء العذاب ويخفف عمن يشاء بحكم إرادته ومشيئته إذ لا يسئل عما يفعل ، وفى الرواية الأخرى لا يموت رجل مسلم إلا أدخل الله مكانه يهوديا أو نصرانيا ، فمعنى ذلك أن المسلم المذنب لما كان استحق مكانا من النار بسبب ذنوبه وعفا الله عنه وبقى مكانه خالياً منه أضاف الله ذلك المكان إلى يهودى أو نصرانى ليعذب فيه زيادة على تعذيب مكانه الذى يستحقه بحسب كفره ، ويشهد لهذا قوله صلى الله عليه وسلم فى حديث أنس يقال للمؤمن الذى ثبت عند السؤال فى القبر « أنظر إلى مقعدك من النار قد أبدلك الله به مقعدا من الجنة .

قال القرطبي قد جاءت أحاديث دالة على أن لكل مسلم مذنبا أو غير

مذنب منزلين : منزلا فى الجنة ومنزلا فى النار ، وذلك هو معنى قوله تعالى (أولئك هم الوارثون) أى يرث المؤمنون منازل الكفار ويحصل الكفار فى منازلهم فى النار وهو مقتضى حديث أنس عن النبي «ص» «العبد إذا وضع فى قبره» الحديث إلا أن هذه الوراثة تختلف فمنهم من يرث ولا حساب ولا مناقشة ومنهم من يرث بحساب ومناقشة وبعد الخروج من النار حسب ما تقدم من أحوال النار والله أعلم .

وقد يحتمل أن يسمى الحصول على الجنة ورثة من حيث حصولها دون غيرهم وهو مقتضى قوله تعالى (وقالوا الحمد لله الذى صدقنا وعده وأورثنا الأرض نتبوأ من الجنة حيث نشاء) والله أعلم .

*** ** ***

﴿ باب ﴾

(فى قوله تعالى « وتقول هل من مزيد »)

عن أنس عن النبى «ص» قال : « لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه فينزوى بعضها إلى بعض وتقول قط قط : وعزتك وكرمك . ولا يزال فى الجنة فضل حتى ينشأ الله لها خلقاً فيسكنهم فضل الجنة » أخرجه مسلم والبخارى والترمذى وفى رواية من حديث أبى هريرة « فأما النار فلا تمتلىء حتى يضع الله عليها رجله فتقول قط قط فهنالك تمتلىء وتزوى بعضها إلى بعض فلا يظلم الله من خلقه أحداً ، وأما الجنة فالله ينشأ لها خلقاً .

قال القرطبى . وللعلماء فى قول النار (هل من مزيد) تأويلان .

(أحدهما) وعدها ليملأها فقال أوفيتك فقالت وهل من مسلك إنى قد امتلأت وهذا تفسير مجاهد وغيره وهو ظاهر الحديث .

الثانى (زدنى زدنى) تقول ذلك غيظاً على أهلها وحنقاً عليهم كما قال (تكاد تميز من الغيظ) أى تنشق ويبين بعضها بعض من ، وهى عبارة عمن يستأخر دخوله فى النار من أهلها وهم جماعات كثيرة لأن أهل النار يلقون فيها فوجا فوجا كما قال تعالى (كلما ألقى فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير) .

ويؤيده أيضا قوله فى الحديث لا يزال يلقى فيها . فالخزنة تنتظر أولئك المتأخرين إذ قد علموهم بأسمائهم وأوصافهم كما روى عن ابن مسعود أنه قال ما فى النار بيت ولا سلسلة ولا مقمع ولا تابوت إلا وعليه اسم صاحبه ، وكل واحد من الخزنة ينتظر صاحبه الذى قد عرف اسمه وصفته . فإذ استوفى كل واحد ما أمر به وما ينتظره ولم يبق منهم أحد قالت

الخزنة قط قط أى حسبنا حسبنا اكتفينا اكتفينا وحينئذ تنزوى جهنم على من فيها وتنطبق إذ لم يبق أحد ينتظر ، فعبر عن ذلك الجمع المنتظر بالرجل والقدم لأن الله تعالى ليس بجسم من الأجسام ، تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون علواً كبيرا .

والعرب تعبر عن جماعة الناس والجراد بالرجل فتقول جاءنا رجل من جراد ، ورجل من الناس ، أى جماعة منهم والجمع أرجل ، ويشهد لهذا التأويل قوله فى نفس الحديث ولا يزال فى الجنة فضل حتى ينشىء الله لها خلقاً آخر فيسكنهم فضل الجنه ، وفى الحديث تأويلات أتينا عليها فى الأسماء والصفات أشبهها ما ذكرنا والله أعلم .

وفى التنزيل (أن لهم قدم صدق عند ربهم) قال ابن عباس المعنى منزل صدق وقال الطبرى عمل صالح ، وقيل هو سابقة الجنة ، فدل على أن القدم ليس حقيقة فى الجارحة والله الموفق ، قال ابن فورك ، وقال بعضهم القدم خلق من خلق الله يخلقه يوم القيامه فيسميه قدما ويضيفه إليه من طريق الفعل يضعه فى النار فتمتلىء النار منه ، قال القرطبى وهذا نحو ما قلناه فى الرجل. انتهى كلام القرطبى

وأقول كل ما ذكر القرطبى هنا من تأويل الرجل والقدم لا يشهد له دليل من كتاب ولا سنة ولا لغة ولا مذهب أحد من سلف الأمة وأئمتها ، ونقل ابن فورك « القدم خلق » إلخ لا يقبل حتى يدل عليه دليل من السنة ، وأنى ذلك الدليل عند أهل التأويل ، والتأويل هو صنيع المتكلمين ووظيفة المنتحلين لمذاهب الحكماء والفلسفة الطاغين ، ولهذا حذر النبى «ص» عنه وقال « يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ، ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين » رواه البيهقى فى كتاب المدخل .

عن إبراهيم العذرى ولهذا كان السلف الصالحون يجرون آيات الصفات وأحاديثها على ظاهرها من غير تكييف ولا تشبيه ولا تأويل ولا تعطيل ،

ولم يكونوا يؤولون شيئاً منها بشيء من عند أنفسهم حذراً من مضادة مراد الله ورسوله فى تأويل تلك النصوص ، وكانوا يقولون الله أعلم بمراده بذلك .

فمن أول شيئاً من صفاته سبحانه فقد خالف الشريعة الحقة وسلف الأمة واقتدى بمن نكب عن الصراط المستقيم ، وقد انتدب جماعة من أهل العلم بالقرآن والحديث لرد أقوال المؤولين وردوا عليهم أقوالهم حرفا حرفا وأوضحوا خطأهم فى إيثار التأويل على التفويض لفظا لفظا ، وألفوا فى ذلك كتباً جمة مطولة ومختصرة قديما وحديثاً وكثرت فيها الزلازل والقلاقل حتى آل الأمر إلى المقاتلة والمجادلة والتكفير والتضليل فى كل زمان ومكان وابتلى بها المؤمنون وزلزلوا زلزالا شديداً .

وكان ما كان وحاشا أهل الحديث والسنة والخبر والأثر وأصحاب الكتاب العزيز أن يعتقدوا فيه سبحانه وتعالى التجسيم والتكييف أو يعطلوا صفاته العليا أو يؤولوا أسماءه الحسنى ، بل هم أشد الناس رداً على المجسمة المشبهة وأغضبهم فى سبيل الله على الجهمية المعطلة ، وإنما ينسبهم إلى التجسيم من هو جاهل سفيه لا يعرف صورهم ولا سيرهم ولا يعلم الكتاب ولا السنة ، ولا يحوم حولهما ولا يفهم معانيهما .

وقد زل قدم قوم من أهل المعرفة بالاخبار أيضاً فى هذا المقام حتى ذهبوا إلى التأويل كالبيهقى فى الأسماء والصفات ، وكالقرطبى عفا الله عنا وعنهم بمنه وكرمه ، وأما مقلدة الأئمة الاربعة وأصحاب المذاهب المعتبرة فلا تسئل عنهم فانهم بمعزل عن حلاوة الاتباع وعلى مراحل شاسعة عن سعادة التمسك بالسنة رزقنا الله تعالى اقتداء سلف الأمة وأئمتها وجنبنا عن تقليد الرجال ، وحفظنا عن اختيار الآراء فى مقابلة نصوص كتاب الله العزيز وأدلة سنة رسوله المختار والله سبحانه وتعالى أعلم وعلمه أتم وأحكم وهو المستعان .

(باب)

(فى ذكر آخر من يخرج من النار)

(وآخر من يدخل الجنة وفى تعيينه وتعيين قبيلته واسمه)

عن عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إنى لأعلم آخر أهل النار خروجا منها ، وآخر الجنة دخولا الجنة : رجل يخرج من النار حبواً فيقول الله تعالى اذهب فادخل الجنة فيأتيها فيخيل إليه إنها ملأى فيرجع فيقول يا رب وجدتها ملأى فيقول الله اذهب فادخل الجنة فإن لك مثل الدنيا أو عشرة أمثالها وإن لك عشرة أمثال الدنيا قال فيقول أتسخر بى أو تضحك بى وأنت الملك قال فقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه قال فيقال ذلك أدنى أهل الجنة منزلة

وعنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال آخر من يدخل الجنة رجل فهو يمشى مرة ويكبوا مرة وتسفعه النار مرة فاذا ما جاوزها التفت إليها فقال تبارك الله وتعالى الذى نجانى منك لقد أعطانى الله شيئاً ما أعطاه أحداً من الأولين والآخرين .

فترفع له شجرة فيقول أى رب ادنى من هذه الشجرة فلأستظل بظلها وأشرب من مائها فيقول الله تعالى .

يا ابن آدم لعلى إن أعطيتكها سألتنى عن غيرها فيقول لا يا رب ويعاهده أن لا يسئله غيرها ، وربه يعذره لأنه يرى ما لا صبر له عليه ، فيدنيه منها فيستظل بظلها ويشرب من مائها ثم ترفع له شجرة هى أحسن من الأولى فيقول أى رب ادنى من هذه لأشرب من مائها وأستظل بظلها لا أسألك غيرها .

فيقول ابن آدم لعلى إن ادنيتك منها تسألنى غيرها فيعاهده أن لا يسأله غيرها وربه يعذره لأنه يرى ما لا صبر له عليه فيدنيه منها فاذا أدناه منها رفع له شجرة عند باب الجنة هى أحسن من الأولين فيقول مثل قوله فيدنيه منها فاذا أدناه منها سمع أصوات أهل الجنة فيقول أى رب أدخلنيها فيقول ابن آدم ما يصرنى منك أيرضيك أن أعطيك الدنيا ومثلها معها فيقول أى رب أتستهزىء منى وأنت رب العالمين .

فضحك ابن مسعود فقال ألا تسئلونى مما أضحك فقالوا مما تضحك قال هكذا ضحك رسول الله صلى الله عليه فقالوا مما تضحك يا رسول الله قال من ضحك رب العالمين فيقول انى لا أستهزىء منك لكنى على ما أشاء قدير ، أخرجه مسلم .

وعن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم آخر من يدخل الجنة رجل من جهينة يقال له جهينة يقول أهل الجنة : عند جهينة الخبر اليقين ، ذكره أبو حفص عمر بن عبد المجيد القرشى فى كتاب الاختيار فى الملح من الأخبار والآثار ، ورواه أبو بكر أحمد بن على بن ثابت الخطيب من حديث عبد الملك بن الحكم .

وعنه عن النبى صلى الله عليه وسلم أن آخر من يدخل الجنة رجل من جهينة يقال له جهينة فيقول أهل الجنة عند جهينة الخبر اليقين سلوه هل بقى من الخلائق أحد ، رواه الدارقطنى فى كتاب رواه مالك ذكره السهيلى ، وقد قيل أن اسمه هناد والله أعلم .

*** ** ***

(باب)

(ما جاء فى خروج الموحدين من النار وذكر الرجل الذى ينادى يا حنان يا منان وفى أحوال أهل النار)

عن جابر عن عبد الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن ناسا من أمتى يدخلون النار بذنوبهم فيكونون فى النار ما شاء الله أن يكونوا ثم يعيرهم أهل الشرك فيقولون ما نرى ما كنتم تخالفونا فيه من تصديقكم وإيمانكم نفعكم فلا يبقى موحد إلا أخرجه الله من النار ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم (ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين) أخرجه الطبرانى .

وعن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن عبداً فى جهنم ينادى ألف سنة يا حنان فيقول الله تعالى لجبريل ائت عبدى فلانا فينطلق جبريل عليه السلام فيرى أهل منكبين على وجوههم قال فرجع يقول يارب لم أره فيقول تعالى إنه فى مكان كذا وكذا قال فيأتيه فيجىء به فيقول له يا عبدى كيف وجدت مكانك ومقيلك قال فيقول شر مكان وشر مقيل قال فيقول ردوا عبدى فيقول يا رب ما كنت أرجو أن تردنى إذ أخرجتنى فيقول الله تعالى دعوا عبدى ، رواه أبو ظلال هلال بن أبى مالك القسملى ، يعد فى البصريين .

وعن سعيد بن جبير قال إن فى النار لرجلا أظنه فى شعب من شعابها ينادى مقدار ألف سنة يا حنان يا منان(٦٨) فيقول رب العزة لجبريل يا جبريل أخرج عبدى من النار فيأتيها فيجدها مطبقة فيرجع فيقول يا رب إنها عليهم

---

(٦٨) الحنان الذى يقبل على من أعرض عنه ، والمنان الذى يبدأ بالنوال قبل السؤال ، سبحانه ، وروى ذلك عن على .

مؤصدة فيقول يا جبريل ارجع ففكها فأخرج عبدى من النار فيفكها فيخرج مثل الجبال فيطرحه على ساحل الجنة حتى ينبت الله له شعراً ولحما ودما، ذكره أبو نعيم .

وروى ليث عن مجاهد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما الشفاعة يوم القيامة لمن عمل الكبائر من أمتى ، الحديث وفيه : وأطولهم مكثا من يمكث فيها مثل الدنيـــا منذ خلقت إلى يوم أفنيت وذلك سبعة آلاف سنة(٦٩) .

ثم إن الله تعالى إذا أراد أن يخرج الموحدين منها قذف فى قلوب أهل الأديان فقالوا لهم كنتم وإيانا جميعاً فى الدنيا فآمنتم وكفرنا وصدقتم وكذبنا وأقررتم وجحدنا فما أغنى ذلك عنكم ، نحن وأنتم اليوم فيها سواء تعذبون كما نعذب وتخلدون فيها كما نخلد ، فيغضب الله عند ذلك غضباً شديداً لم يغضب مثله من شىء فيما مضى .

ولا يغضب فى شىء فيما بقى ، فيخرج أهل التوحيد منها إلى عين بين الجنة والصراط يقال لها نهر الحياة فيرش عليهم من الماء فينبتون كما ينبت الحبة فى حميل السيل (٧٠) فما يلى الظل منها أخضر ، وما يلى الشمس منها أصفر ، ثم يدخلون الجنة فيكتب على جباههم عتقاء الله من النار إلا رجلا واحداً يمكث فيها ألف سنة .

---

(٦٩) لم يأت فى عمر الدنيا قرآن ولا حديث صحيح .

(٧٠) الحبة بكسر الحاء بزور البقول ، وحميل السيل ما احتمله من طين وغثاء، فاذا اتفق أن يكون فيه حبة فانها تنبت فى يوم وليلة ، وهى أسرع نابتة نباتا ، فشبه النبى صلى الله عليه وسلم سرعة نبات أجسامهم بسرعة نبات تلك الحبة .

ثم ينادي يا حنان يا منان فيبعث الله إليه ملكا فيخوض فى النار فى طلبه سبعين عاماً لا يقدر عليه ثم يرجع فيقول انك أمرتنى أن أخرج عبدك فلان من النار منذ سبعين عاما فلم أقدر عليه فيقول الله تعالى انطلق فهو فى وادى كذا تحت صخرة فأخرجه فيذهب فيخرجه منها فيدخله الجنة ثم إن الجنهميين يطلبون إلى الله عز وجل أن يمحى عنهم ذلك الاسم فيبعث الله ملكا فيمحاه عن جباههم .

ثم إنه يقال لأهل الجنة ومن دخلها من الجهنميين اطلعوا إلى أهل النار فيطلعون إليهم فيرى الرجل أباه ويرى جاره ويرى صديقه ويرى العبد مولاه ، ثم إن الله يبعث إليهم الملائكة بأطباق من نار ومسامير من نار وعمد من نار فيطبق عليهم بتلك الأطباق ويشد بتلك المسامير ، وتمد بتلك العمد فلا يبقى فيها خلل يدخل عليهم منها روح ولا يخرج منه غم وينساهم الرحمن على عرشه(٧١) ويتشاغل أهل الجنة بنعيمهم ولا يستغيثون بعدها أبداً وينقطع الكلام فيكون كلامهم زفير وشهيق . فذلك قوله تعالى (أنها عليهم مؤصدة فى عمد ممدة) .

وذكر أبو نعيم الحافظ عن زاذان قال سمعت كعب الأحبار يقول إذا كان يوم القيامة جمع الله الأولين والآخرين فى صعيد واحد فنزلت الملائكة فصاروا صفوفا فيقول الله تعالى لجبريل ائت بجهنم فيأتى بها جبريل تقاد بسبعين ألف زمام حتى إذا كانت من الخلائق على قدر مائة عام زفرت زفرة طارت بها أفئدة الخلائق .

ثم زفرت ثانية فلا يبقى ملك مقرب ولا نبى مرسل إلا جثى لركبتيه

---

(٧١) قال القرطبى أى يتركهم فى العذاب كما قال (نسوا الله فنسيهم) أى تركوا عبادته وتوحيده فتركهم لا يعبأ بهم ولا يلتفت إليهم .

ثم تزفر الثالثة فتبلغ القلوب الحناجر، وتذهل العقول فيفزع كل امرء إلى عمله حتى أن إبراهيم الخليل يقول بخلتى لا أسألك إلا نفسى ويقول موسى بمناجاتى لا أسألك إلا نفسى وأن عيسى يقول بما أكرمتنى لا أسألك إلا نفسى لا أسألك مريم التى ولدتنى.

ومحمد «ص» يقول: أمتى أمتى لا أسألك اليوم نفسى إنما أسألك أمتى قال فيجيبه الجليل جل جلاله أن أوليائى من أمتك لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فوعزتى وجلالى لأقرن عينك فى أمتك ثم تقف الملائكة بين يدى الله تعالى ينتظرون ما يؤمرون به فيقول لهم الله تعالى وتقدس معاشر الزبانية انطلقوا بالمصرين من أهل الكبائر من أمة محمد «ص» إلى النار فقد اشتد عليهم غضبى بتهاونهم بأمرى فى دار الدنيا واستخفافهم بحقى وانتهاكهم بحرمتى يستخفون من الناس ويبارزونى مع كرامتى لهم وتفضلى إياهم على الأمم، ولم يعرفوا فضلى وعظيم نعمتى.

فعندها تأخذ الزبانية بلحى الرجال وذوائب النساء فينطلق بهم إلى النار، وما من عبد يساق إلى النار من غير هذه الأمة إلا مسوداً وجهه قد وضعت الأنكال فى رجليه والأغلال فى عنقه إلا من كان من هذه الأمة فإنهم يساقون بألوانهم، فإذا وردوا على مالك قال لهم معاشر الأشقياء من أى أمة أنتم فما ورد على أحسن وجوهاً منكم فيقولون يا مالك نحن من أمة القرآن فيقول لهم معاشر الأشقياء أو ليس القرآن أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم قال فيرفعون أصواتهم بالنحيب والبكاء فيقولون وامحمداه وامحمداه أتشفع لمن أمر به إلى النار من أمتك.

قال فينادى مالك بتهدد وانتهار يا مالك من أمرك بمعاتبة أهل الشقاء

ومحادثتهم والتوقف عن ادخالهم العذاب ، يا مالك لا تسود وجوههم فقد كانوا يسجدون لى فى دار الدنيا .

يا مالك لا تغلهم بالأغلال فقد كانوا يغتسلون من الجنابة ، يا مالك لا تلبسهم القطران فقد خلعوا ثيابهم للاحرام يا مالك لا تعذبهم بالانكال فقد طافوا ببيتى الحرام : يا مالك مر النار لا تحرق ألسنتهم فقد كانوا يقرؤن القرآن ، يا مالك قل النار تأخذهم على قدر أعمالهم فالنار أعرف بهم وبمقادير استحقاقهم من الوالدة بولدها فمنهم من تأخذه النـــار إلى كعبيه ومنهم من تأخذه النار إلى سرته من تأخذه النار إلى صدره .

فإذا انتقم الله عز وجل منهم على قدر كبائرهم وعتوهم وإصرارهم فتح بينهم وبين المشركين باب فرأوهم فى الطبق الأعلى من النار لا يذوقون فيها برداً ولا شرابا يبكون ويقولون يا محمداه ارحم من أمتك الأشقياء واشفع لهم فقد أكلت النار لحومهم ودماءهم وعظامهم .

ثم ينادون يا رباه وا سيداه ارحم من لم يشرك بك فى دار الدنيا وإن كان قد أساء وأخطأ وتعدى فعندها يقول المشركون ما أغنى عنكم إيمانكم بالله وبمحمد ، فيغضب الله تعالى لذلك فعندها يقول يا جبريل انطلق فاخرج من فى النار من أمة محمد فيخرجهم ضبائر قد امتحشوا فيلقيهم على نهر على باب الجنة يقال له نهر الحيوان فيمكثون حتى يعودون أنضر ما كانوا ثم يأمر بإدخالهم الجنة مكتوب على جباههم هؤلاء الجهنميون عتقاء الرحمن من أمة محمد صلى الله عليه وسلم فيعرفون من بين أهل الجنة بذلك فيتضرعون إلى الله أن يمحو عنهم تلك السمة فيمحوها الله تعالى عنهم فلا يعرفون بها بعد ذلك ابداً .

وذكر أبو نعيم الحافظ عن أبى عمران الجونى قال بلغنا إنه إذا كان يوم القيامة

أمر الله بكل جبار وكل شيطان وكل من يخاف الناس من شره فى الدنيا فيوثقون بالحديد ثم أمر بهم إلى النار ثم أوصدها عليهم أى أطبقها ، فلا والله لا تستقر أقدامهم على قرارها أبداً ولا والله ما ينظرون إلى أديم سماء أبدا ولا والله لا يلتقى جفونهم على غمض نوم أبداً ، ولا والله لا يذوقون فيها بارد شراب أبداً ، فقال ثم يقال لأهل الجنة يا أهل الجنة افتحوا اليوم الأبواب فلا تخافوا شيطانا ولا جباراً ، وكلوا اليوم واشربوا هنيئاً بما أسلفتم فى الأيام الخالية ، قال أبو عمران هى و الله يا إخوتاه أيامكم هذه .

(باب)

(تفاوت أهل النـــار فى العذاب)

عن أبى سعيد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أهون أهل النار عذابا رجل منتعل بنعلين من نار يغلى منهما دماغه مع اجزاء العذاب ، ومنهم من فى النار إلى صدره مع أجزاء العـذاب ومنهم من فى النار إلى ترقوته مع اجزاء العذاب ، ومنهم من قد انغمس فيها ، رواه البزار ورجاله رجال الصحيح .

وعن جابر قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل له هل نفعت أبو طالب قال أخرجه الله من النـار إلى ضحضاح منها ، رواه البزار وفيه من لم أعرفه .

وعن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال أدنى أهل النار عذابا الذى له نعـلان من نار يغلى منهما دماغه ، رواه الطـبرانى فى الأوسـط ورجاله رجال الصحيح غير يزيد بن خالد بن موهب وهو ثقة .

وعن عمران ابن حصين ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل نفسه بشيء فى الدنيا عذب به فى الآخرة . رواه البزار وفيه إسحاق بن إدريس وهو متروك ، وعن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال والله لا يخرج من النار أحد حتى يمكث فيها أحقابا ، قال والحقب بضع وثمانون سنة ، كل سنة ثلثمائة وستون يوماً مما تعدون ، رواه البزار وفيه سليمان بن مسلم الخشاب وهو ضعيف جداً ، كذا فى مجمع الزوائد .

(باب)

(فى الاستهزاء بأهل النار وبيان قوله تعالى)

(فاليوم الذين آمنوا من الكفار يضحكون على الأرائك ينظرون هل ثوب الكفار ما كانوا يفعلون) .

عن أبى صالح فى قوله تعالى (الله يستهزىء بهم) قال يقال لأهل النار وهم فى النار . اخرجوا فتفتح لهم أبواب النار فاذا رأوها قد فتحت أبوابها أقبلوا إليها يريدون الخروج ، والمؤمنون ينظرون إليهم على الأرائك فاذا انتهوا إلى أبوابها غلقت دونهم ويضحك منهم المؤمنون حين غلقت دونهم ، فذلك قوله تعالى (فاليوم الذين آمنوا) الخ ذكره ابن المبارك .

وعن قتادة فى قوله تعالى المذكور ، قال ذكر لنا أن كعبا كان يقول أن بين الجنة والنار كوى (٧٢) فاذا أراد المؤمن أن ينظر إلى عدو له كان فى الدنيا اطلع من بعض الكوى ، قال تعالى فى آية أخرى (فاطلع فرآه فى سواء

---

(٧٢) جمع كوة بضم الكاف وهى الشباك بلغة العصر .

الجحيم) قال ذكر لنا انه يطلع فيرى جماجم القوم تغلى ، رواه ابن المبارك قال وأخبرنا معمر عن قتادة قال قال بعض العلماء لو لا أن الله عز وجل عرفه إياه ما عرفه ، لقد تغير حبيره وسبره(٧٣) فعند ذلك يقول تالله إن كدت لتردين ولولا نعمة ربى لكنت من المحضرين فى النار .

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن المستهزئين بعباد الله فى الدنيا تفتح لهم أبواب الجنة يوم القيامة فيقال لهم ادخلوا الجنة فاذا جاؤها أغلق الباب فى وجوههم ويفتح لهم الثانية فيقال لهم ادخلوا الجنة فاذا جاؤها اغلق البـــاب ويفتح لهم الثالثة فيدعون فلا يجيبون قال فيقول لهم الرب أنتم المستهزئون بعبادى أنتم آخر الناس حسابا فيقومون حتى يغرقون فى عرقهم فينادون يا ربنا إما صرفتنا إلى جهنم وإما إلى رضـوانك ، أخرجه أبو هـــدية إبراهيم ابن هـدية وأورده القرطبى فى التذكرة .

** ** **

(٧٣) يقال فلان حسن الحبر والسبر إذا كان جميلا حسن الهيئة .

﴿ باب ﴾

(ما جاء في استنشاق رائحة الجنة والصرف منها إلى النار)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤمر يوم القيامة بأناس إلى الجنة حتى إذا دنوا منها واستنشقوا رائحتها ونظروا إلى قصورها وإلى ما أعد الله لأهلها فيها نودوا أن اصرفوهم عنها لا نصيب لهم فيها ، فيرجعون بحسرة ما رجع الأولون والآخرون بمثلها ، فيقولون يا ربنا لو أدخلتنا النار قبل أن ترينا ما أريتنا من ثوابك وما أعددت فيها لأوليائك كان أهون علينا .

قال ذلك أردت بكم كنتم إذا خلوتم بي بارزتموني بالعظائم ، وإذا لقيتم الناس لقيتموهم مخبتين تراءون الناس بخلاف ما تعطوني من قلوبكم ، هبتم الناس ولم تهابوني وأجللتم الناس ولم تجلوني ، وتركتم للناس ولم تتركوا لي ، فاليوم أذيقكم العذاب الأليم مع ما حرمتكم من الثواب . ذكره أبو حامد الغزالي وأورده القرطبي ولينظر في سنده .

*** ** ***

(باب)

(ما جاء فى ميراث أهل الجنة منازل أهل النار)

جاء فى الخبر عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : إن الله تعالى جعل لكل إنسان مسكناً فى الجنة ومسكناً فى النـــار ، فأما المؤمنون فيأخذون منازلهم ويرثون منازل الكفار ، ويحصل الكفار فى منازلهم من النار ، خرجه ابن ماجه بمعناه . وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما منكم إلا له منزلان منزل فى الجنة ومنزل فى النار ، فإذا مات فدخل النار ورث أهل الجنة منزله ، فذلك قوله تعالى (أولئك هم الوارثون) إسناده وصحيح . قال القرطبى : وهذا بين فى أن لكل إنسان منزلا فى النار منزلا فى الجنة .

(باب)

(ما جاء فى خلود أهل الدارين وذبح الموت على الصراط ومن يذبحه)

عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا صار أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار جىء بالموت حتى يجعل بين الجنة والنار ثم يذبح ثم ينادى مناد يا أهل الجنة لا موت ويا أهل النار لا موت فيزداد أهل الجنـــة فرحاً إلى فرحهم ويزداد أهل النـار حزناً إلى حزنهم ، أخرجه البخارى .

وعن أبى سعيد الخدرى قال : قال رسول الله «ص» : إذا دخل أهل

الجنة الجنة وأهل النار النار بجاء بالموت كأنه كبش أملح(*) فيوقف بين الجنة والنار، فيقال يا أهل الجنة هل تعرفون هذا؟ فيشرفون وينظرون، فيقولون نعم هذا الموت، ثم يقال: يا أهل النار هل تعرفون هـــذا؟ فيسرفون وينظرون فيقولون نعم هـذا الموت فيؤمرون فيذبح، ثم يقال: يا أهل الجنـة خلود فلا موت ويا أهل النار خلود فلا موت فيها. ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم:

وأنذرهم يوم الحسرة أذ قضى الأمر وهم فى غفلة وهم لا يؤمنون، وأشار بيده إلى الدنيا. أخرجه مسلم وخرجه أبو عيسى الترمذى عن أبى سعيد يرفعه، فاذا كان يوم القيامة أتى بالموت كالكبش الأملح فيوقف بين الجنة والنار فيذبح وهم ينظرون، فلو أن أحداً مات فرحاً لمات أهل الجنة من فرحهم. ولو أن أحداً مات حزناً مات أهل النار، وقال هذا حديث حسن صحيح.

وذكر ابن ماجة فى حديث فيه طول عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله «ص»: يجاء بالموت يوم القيامـــة فيوقف على الصراط، فيقال يا أهل الجنة، فيطلعون خائفين أن يخرجوا من مكانهم الذى هم فيه: ثم يقال يا أهل النار، فيطلعون مستبشرين فرحين أن يخرجـوا من مكانهم الذى هم فيه، فيقال هل تعرفون هذا؟ قالوا نعم هـذا الموت، قال فيؤمر به فيذبح على الصراط.

ثم يقال للفريقين كلاهما خلود فيما يجدون لا موت فيه أبداً، وخرجه الترمذى بمعناه مطولا عن أبى هريرة أيضاً وفيه: إذا أدخل الله أهل الجنة الجنة وأهل النار النار، أتى بالموت ملبيا فيوقف على السور الذى بين الجنة والنار.

(*) الذى يكون فيه بياض وسواد والبياض أكثر.

ثم يقال يا أهل الجنة فيطلعون خائفين ، ثم يقال يا أهل النار فيطلعون مستبشرين يرجون الشفاعة ، فيقال لأهل الجنة وأهل النار : هل تعرفون هذا ؟ فيقولون هؤلاء وهؤلاء عرفناه . هذا هو الموت الذى وكل بنا فيضجع فيذبح ذبحاً على السور ثم يقال : يا أهل الجنة خلود فلا موت ويا أهل النار خلود فلا موت ، قال هذا حديث حسن صحيح .

وعن أنس قال : قال رسول الله «ص» : يؤتى بالموت يوم القيامة كأنه كبش أملح فيوقف بين الجنة والنار ، ثم ينادى مناد يا أهل الجنة ، فيقولون لبيك ربنا ، فيقال هل تعرفون هذا ؟ فيقولون نعم ربنا هذا الموت ، فيذبح كما تذبح الشاة ، فيأمن هؤلاء وينقطع رجاء هؤلاء . رواه أبو يعلى والطبرانى فى الأوسط بنحوه والبزار ورجالهم رجال الصحيح غير نافع بن خالد الطاحى وهو ثقه والطاحى نسبة إلى الطاحية بطن من الأزد ومحلة لهم بالبصرة .

وعن معاذ بن جبل أن رسول الله «ص» بعثه إلى اليمن فلما قدم عليهم قال : يا أيها الناس إنى رسول رسول الله «ص» إليكم يخبركم أن المراد إلى الله إلى جنة أو نار ، خلود بلا موت وإقامة بلا ظعن . رواه الطبرانى فى الكبير والأوسط بنحوه وزاد فيه فى أجساد لا تموت ، وإسناد الكبير جيد إلا أن ابن سابط لم يدرك معاذاً .

قلت والذى سقط بينهما عمر بن ميمون الأودى . كما رواه الحاكم فى المستدرك فى أواخر كتاب الإيمان ، وفى طريقه مسلم بن خالد الزنجى وهو عقبة : هذا حديث صحيح الإسناد ، إلا أن الشيخين قد نسباه إلى أن الحديث ليس من صنعته والله سبحانه وتعالى أعلم .

وعن عبد الله — يعني ابن مسعود — قال : قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم لو قيل لأهل النار إنكم ماكثون فى النار عدد كل حصاة فى الدنيا لفرحوا بها ، ولو قيل لأهل الجنة إنكم ماكثون عدد كل حصاة لحزنوا ولكن جعل لهم الأبد رواه الطبرانى وفيه الحكم بن ظهير وهو مجمع على إضعافه .

وعن عبد الله بن عمرو قال · إن أهل النار يدعون مالكاً ولا يجيبهم أربعين عاما ، ثم يدعون ربهم فيقولون . ربنا أخرجنا منها فإن عدنا فانا ظالمون ، فلا يجيبهم مثل الدنيا ، ثم يقول أخسئوا فيها ولا تكلمون . ثم بيأس القوم فما هو إلا الزفير والشهيق ، تشبه أصواتهم أصوات الحمير ، أولها شهيق وآخرها زفير . رواه الطبرانى ورجاله رجال الصحيح ، كذا فى مجمع الزوائد .

قال القرطبى : هذه الأحاديث مع صحتها نص فى خلود أهل النار فيها لا إلى غاية ولا أمد ، مقيمين على الدوام والسرمد من غير موت ولا حياة ولا راحة ولا نجاة ، بل كما قال فى كتابه الكريم ، وأوضح فيه من عذاب الكافرين ، والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم ، فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها ، كذلك نجزى كل كفور ، وهم يصطرخون فيها — إلى قوله — من نصير) وقال (كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها) ·

وقال (فالذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار يصب من فوق رءوسهم الحميم يصهر به مافى بطونهم والجلود ، ولهم مقامع من حديد كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها) وقد تقدمت هذه المعانى كلها ، فمن قال إنهم يخرجون منها وإن النار تبقى خالية بجملتها خاوية على عروشها وإنها تفنى وتزول ، فهو خارج عن مقتضى المعقول ، ومخالف لما جاء به الرسول «ص» ، وما أجمع عليه أهل السنة والأئمة العدول (ومن يتبع

غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيراً) وإنما تخلى جهنم وهى الطبقة العليا التى فيها العصاة من أهل التوحيد ، وهو الذى ينبت على شفيرها فيما يقال الجرجير .

قال فضل بن صالح المغافرى : كنا عند مالك بن أنس ذات يوم فقال لنا أنصرفوا فلما كان العشية رجعنا إليه فقال إنما قلت لكم انصرفوا لأنه جاءنى رجل يستأذن على زعم أنه قدم من الشام فى مسئلة ، فقال : يا أبا عبد الله ماتقول فى أكل الجرجير فانه يتحدث عنه أنه ينبت على شفير جهنم فقلت إنه لا بأس به ، فقال استودعك الله وأقرأ عليك السلام . ذكره الخطيب أبو بكر أحمد .

وذكر أبو بكر عن عمرو بن ميمون عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : يأتى على النار زمان تخفق الرياح أبوابها ليس فيها أحد . يعنى من الموحدين ، هكذا رواه موقوفاً من قول عبدالله بن عمرو ، ليس فيه ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ومثله لا يقال من جهة الرأى فهو مرفوع والله أعلم .

قال القرطبى : قد تقدم أن الموت معنى ، والكلام فى ذلك وفى الأعمال ، وإنها لا تنقلب جوهراً . بل يخلق الله أشخاصاً من ثوب الأعمال . وكذلك الموت يخلق الله كبشاً يسميه الموت ويلقى فى قلوب الفريقين أن هذا الموت . ويكون ذبحه دليلا على الخلود فى الدارين .

قال الترمذى : والمذهب فى هذا عند أهل العلم من الأئمة رضى الله عنهم مثل سفيان الثورى ومالك بن أنس وابن المبارك وابن عيينة ووكيع وغيرهم انهم رووا هــــذه الأشياء ، وقالوا تروى هذه الأحاديث ولا يقال كيف . وهذا الذى اختاره أهل الحديث أن تروى هذه الأشياء ويؤمن بها ولا تفسر

ولا تتوهم ولا يقال كيف ، وهذا أمر أهل العلم الذى اختاره وذهبوا اليه .

قال القرطبي : وإنما يؤتى بالموت كالكبش والله أعلم ، لما جاء أن ملك الموت أتى آدم عليه السلام فى صورة كبش أملح قد نشر من أجنحته أربعة آلاف جناح وفى التفسير من سوره الملك عن ابن عباس ومقاتل والكلبي فى قوله تعالى (الذى خلق الموت والحياة) إن الموت والحياة جسمان ، فجعل الموت فى هيئة كبش لايمر بشىء ولا يجد ريحه إلا مات ، وخلق الحياة على صورة فرس أنثى بلقاء ، وهى التى كان جبريل والأنبياء عليهم السلام يركبونها ، خطوها مد البصر ، فوق الحمار ودون البغل ، لاتمر بشىء أو يجد ريحها إلا حيي ، ولا تطأ على شىء إلا حيى وهى التى أخذ السامرى من أثرها فألقاها على العجل فتخور وحيى . حكاه الثعلبي والقشيرى عن ابن عباس ، والماوردى عن مقاتل والكلبي .

*** ** ***

(باب)

٭ (فيمن يستحق النار) ٭

عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى نفس محمد بيده لايسمع بى أحد من هذه الأمة يهودى ولا نصرانى ثم يموت ولم يؤمن بمــا أرسلت به إلا كان من أصحاب النار ، كذا فى صحاح المصابيح . قال فى مجالس الأبرار المراد بها أمة الدعوة ؛ فعلى هذا يدخل فيه جميع أهل الملل الباطلة ، وتخصيص اليهود والنصارى بالذكر لأنهما مع كونهما أهلى كتاب وصاحبى شريعة إذا كانا من أهل النار بترك الإيمان بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم فغيرهما ممن لم يكن له كتاب ولا شريعة أولى بذلك ، فكأنه صلى الله عليه وسلم قال أقسم بالله الذى نفسى بقدرته (٧٤) أن كل من يسمع بنبوتى ولا يؤمن بما جئت به من عند الله تعالى حتى يموت يكون من أهل النار ، انتهى .

وعن معاوية رضى الله عنه قال : قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألا ان من كان قبلكم من أهل الكتاب افترقوا على اثنتين وسبعين ملة وأن هذه الأمة ستفترق على ثلاث وسبعين ؛ ثنتان وسبعون فى النار وواحدة فى الجنة وهى الجماعة . أخرجه أبو داود فى كتاب السنة له ، وهذا الحديث ، رواه أبو داود من طريقين (أحدهما) من طريق أحمد ابن حنبل ومحمد بن يحيى الذهلى (والثانى) من طريق عمرو بن عثمان عن بقية عن صفوان ، تفرد به صفوان عن أزهر .

قال الشوكانى فى فتاواه : أما أحمد بن حنبل فهو الإمام الجليل الحافظ

---

(٧٤) لفظ الحديث « بيده » وهذا يفسره بالقدرة وهو خلاف ما عليه السلف

الذى اتفق المؤالف والمخالف على توثيقه وروى عنه أهل الصحيحين وغيرهما وهو أجل قدرا من أن يحتاج إلى تعديل وأرفع محلا من أن يتكلم فيه متكلم بل هو امام الجرح والتعديل وإمام الحفظ والاتقان .

وأما محمد بن يحي فهو الإمام الجليل الثقة الثبت الحافظ ، وأما عمر ابن عثمان فهو القرشي مولاهم الحمصى الثقة المشهور ، وفى (التقريب) صدوق وأما بقية فهو أحد الأعلام قال النسائى إذا قال حدثنا وأخبرنا فهو ثقة ، وقال ابن عدى إذا حدث عن أهل الشام فهو ثبت وقال الجوزجانى إذا حدث عن الثقات فلا بأس به ، وهو ها هنا قد صرح بالتحديث وحدث عن شامى وهو صفوان وروى عن ثقة وهو أيضاً صفوان ، فحصل الشرط الذى ذكره هؤلاء الأئمة الثلاثة وقد أخرج له مسلم وأما صفوان فقال أبو حاتم ثقة وقد أخرج له مسلم أيضا ، وأما أزهر فقال فى التقريب صدوق تكلموا فيه للنصب(٧٥) وقال فى الخلاصة صدوق .

وإذا عرفت هذا فرجال إسناد الحديث كلهم ثقات أئمة إلا بقية وأزهر ، وبقية لم ينفرد ، وأزهر تفرد وهو ضعيف لأن قولهم صدوق من صيغ التليين فيكون هذا الحديث فى الطريق الثانيـــة ضعيفاً . انتهى كلام الشوكانى .

وعن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تفرقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة الحديث أخرجه أبو داود والترمذى وقال هذا حديث حسن صحيح ، وفى رواية عن أبى داود « وتفرقت النصارى على إحدى وسبعين أو اثنتين وسبعين فرقة » الحديث وأخرجه الترمذى عن ابن

---

(٧٥) لعله كان يتهم بالنصب والنواصب وفرقة ضالة

عمرو بن العاص قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن بنى إسرائيل تفرقت على اثنين وسبعين ملة وستفترق أمتى على ثلاث وسبعين ملة كلها فى النار إلا واحدة قالوا من هى يا رسول الله قال من كان على ما أنا عليه وأصحابى ، أخرجه الترمذى وقال غريب .

وأخرج ابن ماجه مثل ذلك عن عوف بن مالك وأنس .

والحديث دليل على أن اليهود والنصارى وفئة كثيرة من هذه الأمة على اختلاف فرقهم ومللهم فى النار إلا أصحاب الحديث وأتباع الأصحاب .

والحديث استشكل من جهتين (الأولى) ما فيه من الحكم على الأكثر بالهلاك والكون فى النار وذلك ينافى الأحاديث الواردة فى الأمة بأنها مرحومة وبأنها أكثر الأمم فى الجنة منها حديث عنه صلى الله عليه وسلم أمتى أمة مرحومة مغفور لها متاب عليها ، وغيره مما ملئت به كتب السنة من الأحاديث الدالة على سعة رحمة الله , ولو سردناها لطال الكلام .

ولما كان حديث الافتراق مشكلا كما ترى أجاب بعضهم بأن المراد بالأمة فى هذا الحديث أمة الدعوة لا أمة الإجابة يعنى الأمة التى دعاها رسول الله (ص) إلى الإيمان والاقرار بوحدانيته هى المفترقة إلى تلك الفرق وإن أمة الاجابة هى الفرقة الناجية يريد بها من آمن بما جاء به النبى (ص) وحينئذ فلا إشكال .

قال السيد العلامة محمد بن إسماعيل الأمير اليمنى (رح) وهذا جواب حسن لو لا أنه يبعد بوجوه : الأول أن لفظ أمتى حيث جاء فى كلامه صلى الله عليه وسلم لا يراد به إلا أمة الإجابة غالباً كحديث أمتى أمة مرحومة ليس لها عذاب فى الآخرة وحديث إذا وضع السيف فى أمتى وحديث ليكونن

فى أمتى قوم يستحلون الحرير وغير ذلك مما لا يحصى ،

فالأمة فى كلامه صلى الله عليه وسلم حيث أطلقت لا تحمل إلا على ما تعورف منها وعهد بلفظها ولا تحمل على خلافه وإن جاء نادراً .

(والثانى) قوله ستفترق بالسين الدالة على أن ذلك أمر مستقبل .

(الثالث) قوله (ليأتين على أمتى) فإنه إخبار بما سيكون ويحدث ولو جعلناه إخباراً بافتراق المشركين فى المستقبل لما كان فائدة ، إذ هم على هلاك اجتمعوا أو افترقوا :

(الرابع) قرانهم بطائفتين اليهود والنصارى فان المفترقين منهما هم طائفة الإجابة لظاهر قوله تعالى (وما تفرق الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءتهم البينة) وقوله تعالى (وما اختلف فيه إلا الذين أوتوه من بعد ما جاءهم العلم) وقوله تعالى (ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من من بعد ما جاءهم العلم .

(الخامس (ما أخرجه الترمذى عن أبى واقد الليثى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خرج إلى غزوة خيبر مر بشجرة للمشركين كانوا يعلقون عليها أسلحتهم يقال لها ذات أنواط فقالوا يا رسول الله اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان الله إلى أن قال والذى نفسى بيده « لتركبن سنن من قبلكم » وهذا خطاب لمن خاطبه من أمة الإجابة قطعاً .

فالذى يظهر لى فى ذلك أجوبة (أحدها) أنه يجوز أن هذه الفرق المحكوم عليها بالهلاك قليلة العدد ولا يكون مجموعها أكثر من الفرقة الناجية فلا يتم أكثرية الهلاك ولا يرد الإشكال .

فان قيل : يمنع عن هذا أنه خلاف الظاهر من ذكر كثرة عدد فرق الهلاك فان الظاهر أنهم قدراً ، قلت ليس ذكر العدد فى الحديث لبيان كثرة الهالكين وإنما هو لبيان اتساع طرق الضلال وسعتها ووحدة طريق الحق ، نظير ذلك ماذكره أئمة التفسير فى قوله تعالى (ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله) أنه جمع السبل المنهى عن اتباعها لبيان تشعب طرق الضلال وكثرتها وسعتها وأفرد سبيل الهدى والحق لوحدته وعدم تعدده .

(ثانيها) أن الحكم على تلك الفرق بالهلاك والكون فى النار حكم عليها باعتبار ظاهر أعمالها وتفريطها ، كأنه قيل كلها هالكة باعتبار أعمالها محكوم عليها بالهلاك وكونها فى النار ، ولا ينافى ذلك كونها مرحومة باعتبار آخر من رحمة الله لها وشفاعة صالحها لطالحها والفرقة الناجية إن كانت مفتقرة إلى رحمة الله تعالى لكنها باعتبار ظاهر أعمالها يحكم لها بالنجاة لإتيانها بما أمرت به وانتهائها عما نهيت عنه .

(ثالثها) أن ذلك الحكم مشروط بعدم عقابها فى الدنيا ، وقد دل على عقابها فى الدنيا الفتن والزلازل والقتل والبلايا . أخرجه الطبرانى فى الكبير والبيهقى فى شعب الإيمان عن أبى موسى الأشعرى ، فيكون حديث الإفتراق مقيداً بهذا الحديث فى قوله هالكة مالم تعاقب فى الدنيا لكنها تعاقب فى الدنيا فليست بهالكة .

(رابعها) أن الأشكال فى حديث الافتراق إنما نشأ من جعل القضية الحاكمة به وبالهلاك دائمة بمعنى أن الافتراق فى الأمة وهلاك من يهلك منها دائم مستمر من زمن تكلمه صلى الله عليه وسلم بهذه الجملة إلى قيام الساعة ، وبذلك يتحقق أكثرية الهالكين وأقلية الناجين فيتم الأشكال ، والحق أن القضية حينية يعنى أن

ثبوت الافتراق للأمة والهلاك لمن يهلك ثابت فى حين من الأحيان وزمن من الأزمان ، ويدل على أن المراد ذلك وجوه .

(الأول « ستفترق » الدالة على الاستقبال لتحلية المضارع بالسين .

(الثانى) قوله ليأتين فانه إخبار بأمر مستقبل .

(الثالث) قوله « ما أنا عليه وأصحابى » فان أصحابه من مسمى أمته بلا خلاف وقد حكم عليهم بأنهم أمة واحدة وأنهم الناجون ، وأن من كان على ماهم عليه هم الناجون ، فلو جعلنا القضية دائمـــا حين التكلم للزم أن تكون تلك الفرق كائنة فى أصحابه صلى الله عليه وسلم ورضى عنهم وهلم جرا ، وقد صرح الحديث نفسه بخلاف ذلك .

فاذا ظهر لك أن الحكم بالإفتراق والهلاك إنما هو فى حين من الأحيان وزمن من الأزمان لم يلزم أكثرية الهالكين وأقلية الناجين ، وهذا الجواب بحمد الله تعالى والذى قبله جيد ولا غبار عليه .

فان قلت يجوز أن يكون زمن الافتراق أطول من زمن خلافه فيكون أهله أكثر فيكون الهالكون أكثر من الناجين ، قلت احاديث سعة الرحمة وأكثرية الداخلين من هذه الأمة إلى الجنة قد دلت على أن الهالكين أقل وذلك لقصر حينهم المتفرع عليه ، فلابد من الجمع بين ما يوهم التناقض وقد تم الجمع بهذا الوجه وما قبله فتعين المصير إليهما .

هذا ولا يبعد أن ذلك الحين والزمان هو آخر الدهر الذى وردت الأحاديث بفساده وفشوا الباطل وخفاء الحق وإن القابض على دينه كالقابض على الجمر ، وأنه الزمان الذى يصبح الرجل فيه مؤمناً ويمسى كافرا ، وانه زمان غربة الدين ، فتلك الأحاديث الواردة فيه التى شحنت بها كتب السنة قرائن دالة على أنه زمان

كثرة الهالكين وزمان تفرق وتدابر ، ويحتمل أيضا أن الافتراق كائن من بعد القرن المشهود لها بالخيرية وأن فى كل قرن بعدها فرقا من الهالكين وأكثرها فى آخر الزمان ، وهذا جواب مستقل عن الأشكال .

الجهة الثانية من جهتى الأشكال فى تعيين الفرقة الناجية .

قد تكلم الناس فيها ، كل فرقة تزعم أنها هى الفرقة الناجية ثم قد يقيم بعض الفرق على دعواها برهانا أوهن من بيت العنكبوت ومنهم من يشتغل بتعداد الفرق المخالفة لما هو عليه ويعمد إلى ماشذت به من الأقوال ليبين بذلك أنها هالكة لاعتمادها على تلك الأقوال ، وأنه ناج بخلوصه عنها ، ولو فتش ما انطوى عليه لوجد عنده من المقالات ماهو أشنع من مقالات من خالفه لكن عين المرء كليلة عن عيب نفسه وبالجملة :

فكل يدعى وصلا لليلى ‌‌ ‌‌ وليلى لا تقر لهم بذاكا

وكان الأحسن بالناظر فى الحديث أن يكتفى بالتفسير النبوى لتلك الفرقة فقد كفاه معلم الشرائع الهادى إلى كل خير المئونة وعين الفرقة الناجية بأنها من كان على ما هو عليه صلى الله عليه وسلم وأصحابه وقد عرف بحمد الله من له أدنى همة فى الدين ماكان عليه النبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه ونقل إلينا أقوالهم وأفعالهم حتى أكلهم وشربهم ونومهم ويقظتهم حتى كأنا رأيناهم رأى العين .

وبعد ذلك فمن رزقه الله إنصافا من نفسه وجعله من أولى الألباب لا يخفاه حال نفسه أولا هل هو متبع لما كان عليه النبى صلى الله عليه وسلم أو غير متبع ثم لا يخفى حال غيره من كل طائفة هل هى متبعة أو مبتدعة ، ومن أدعى أنه متبع للسنة النبوية متقيد بها تصدق دعواه أفعاله وأقواله وتكذبها فان ما كان عليه النبى «ص» لقد ظهر لكل انسان ، فلا يمكن التباس المبتدع بالمتبع .

وعندى على تقدير ذلك الجواب أن زمن الافتراق والهلاك هو آخر الزمان أنه لابعد فى أن الفرقة الناجية هم الغرباء المشار إليهم فى الأحاديث كحديث بدأ الإسلام غريبا وسيعود كما بدأ فطوبى للغرباء قيل ومن هم يارسول الله قال الذين يصلحون إذا فسد الناس وفى رواية الذين يفرون بدينهم من الفتن وفى رواية الذين يصلحون ما أفسد الناس من سنتى .

وفى حديث عبدالله بن عمرو قلنا من الغرباء يارسول الله قال قوم صالحون قليل فى اناس سوء كثير من يعصيهم أكثر ممن يطيعهم وهم المرادون بحديث « لاتزال طائفة من أمتى ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم أو خذلهم حتى يأتى أمر الله » وهم المرادون بما أخرجه الطبرانى وغيره .

عن أبى أمامة عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : أن لكل شيء إقبالا وإدبارا وأن لهذا الدين إقبالا وإدبارا وأن من إدبار الدين ما كنتم عليه من العمى والجهالة وأن من اقبال الدين أن تفقه القبيلة بأسرها حتى لاتوجد فيها الا الفاسق والفاسقان فهما مقهوران ذليلان أن تكلما قهرا وقمعا واضطهدا وأن من أدبار الدين أن تجفو القبيلة بأسرها حتى لايكون فيها الا الفقيه والفقيهان وهما مقهوران ذليلان أن تكلما فأمرا بالمعروف ونهيا عن المنكر قمعا وقهرا واضطهدا فهما مقهوران ذليلان لايجدان على ذلك أعوانا ولا أنصارا .

فهذه الأحاديث وما فى معناها فى وصف آخر الزمان وأهله قد دلت على أنه زمان كثرة الهالكين وقلة الناجين ، وأحاديث الغرباء قد دلت على أوصافهم بأنهم الفرقة الناجية فى ذلك الزمان وليسوا بفرقة مشار اليها كالأشعريين والمعتزلة بل هم النزاع من القبائل كما فى الحديث وهم متبعوا الرسول صلى الله عليه وسلم اتباعا قوليا وفعليا من أى فرقة كانت ، هذا وقد ذكر فى الفرقة الناجية أنهم صالحو كل

فرقة وذكر أنهم أهل البيت النبوى عليهم السلام ومن اتبعهم إلا أن ذلك مبنى على أن القضية دائمة ثم هو لا يدفع الأشكال .

نعم وهذا كله توفيق بين الأحاديث مبنى على صحة قوله « كلها هالكة إلا فرقة ولا شك أنه قد ثبت فى كتب السنة كما سمعته ولكنه قد نقل السيد العلامة محمد ابن إبراهيم الوزير رحمه الله فى بعض رسائله عن أبى محمد بن حزم الأندلسى رحمه الله ما لفظه قال أبو حزم أن الزيادة يعنى قوله « كلها هالكة إلا فرقه » موضوعة وإنما الحديث المعروف « إنما تفترق إلى نيف وسبعين فرقة » لا زيادة على هذا فى نقل الثقات .

فالحديث المشهور كان عند المحدثين معلا ، وما زاده غير صحيح وإن كان الراوى ثقة غير أن مخالفة الثقات فيما شاركوه فى الحديث يقوى الظن على انه وهم فيما زاده أو أدرج فى الحديث كلام بعض الرواة وحسبه من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فيعلون الحديث بهذا وإن لم يكن مقدوحا فيه ، على أن أصل الحديث الذى حكموا بصحته ليس مما اتفقوا على صحته ، وقد ترك إخراجه البخـــارى ومسلم مع شهرته لعدم اجتماع شرائطهما فيه ، انتهى كلامه حرره السيد العلامة الأمير رحمه الله فى سنة ١١٢٣ الهجرية .

وفى الفتح الربانى فى فتاوى الشوكانى بعد ذكر حديث أبى هريرة المتقدم والكلام عليه جرحاً وتعديلا ما نصه : فتقرر بهذا أن رجال حديث أبى هريرة رجال الصحيح فيكون أصل الحديث أعنى افتراق الامة إلى تلك الفرق صحيحا ثابتاً .

وأما الزيادة التى فى الحديث الأول(٧٦) فضعيفه فلا تقوم بها حجة

(٧٦) أى حديث معاوية .

فى حكم شرعى ولو على بعض المكلفين ، فكيف فى مثل هذا الأمر العظيم الذى هو حكم بالهلاك على هذه الأمة المرحومة شرفها واختصها بخصائص لم يشاركها فيها أمة من الأمم السابقة ، وزادها شرفا وتعظيما وتجليلا بأن جعلها شهداء على الناس ، وأى خير فى أمة تفترق إلى ثلاث وسبعين فرقة وتهلك جميعاً فلا ينجو منها إلا فرقة واحدة .

ولقد أحسن بعض الحفاظ حين يقول . وأما زيادة « كلها هالكة إلا واحدة » فزيادة غير صحيحة القاعدة وأظنها من دسيس الملاحدة وكذلك أنكر ثبوتها الحافظ أبو حزم .

ولقد جاد ظن من ظن أنها من دسيس الملاحدة والزنادقة فان فيها من التنفير عن الإسلام والتخويف من الدخول فيه ما لا يقادر قدره فتحصل لواضعها ما يطلبه من الطعن على هذه الأمة المرحومة والتنفير عنها كما هو شأن كثير من المخزولين الواضعين للمطاعن المنافية للشريعة السمحة السهلة كما قال الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم بعثت بالحنيفية السمحة السهلة وقال الله عز وجل (وما جعل عليكم فى الدين من حرج) وقال صلى الله عليه وسلم بشروا ولا تنفروا ، يسروا ولا تعسروا .

وها أنا أضرب لك مثلا وهو انك لو رأيت جماعة من الناس قد اجتمعوا فى مكان من الأرض عددهم اثنان وسبعون رجلا وقال لك قائل ادخل مع هؤلاء فان واحداً منهم سيملك ما طلعت عليه الشمس وسيضرب أعناق الباقين أجمعين وربما تفوز أنت من بينهم بالسلامة فتعطى تلك المملكة ، فهل ترضى أن تكون واحداً منهم داخلا بينهم والحال هكذا ولا يدرى من هذا الواحد منهم يدعى لنفسه أنه الفائز بالسلامة الظافر بالغنيمة بمجرد الأمنية والدعوى العاطلة عن البرهان .

فان قلت أن قوله فى هذا الحديث فى الفرقة الناجية هى الجماعة وقوله فى حديث آخر وهى ما أنا عليه وأصحابى، قلت هذا التعيين وإن قلل شيئا من ذلك التخويف والتنفير لكن قد تعاورت هذه الفرقة المعينة الدعاوى وتناوبتها الأمانى، فكل طائفة من الطوائف تدعى لنفسها انها الجماعة وانها الظافرة بما كان عليه النبى صلى الله عليه وسلم وانهم الذين لا يزالوا على الحق ظاهرين.

فان قلت أن معرفة الجماعة ومعرفة المتصفين بموافقة ماكان عليه النبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه ممكنة ومن ادعى من المبتدعة اثبات ذلك الوصف لنفسه فدعواه مردودة عليه مضروب بها فى وجهه، قلت نعم ولكن ليس ها هنا حجة شرعية توجب علينا المصير إلى هذا التعيين وتلجئنا إلى تكلف تعيين الفرق الهالكة وتعدادها فرقة فرقة كما فعله كثير من المتكلفين للكلام على هذا الحديث.

وأما أنه هل يدل هذا الحديث على الافتراق قديماً وحديثاً أم على زمان مخصوص فالجواب عنه ان الافتراق لما كان منسوبا إلى الأمة حيث قال صلى الله عليه وسلم تفترق أمتى على ثلاث وسبعين فرقة كما فى حديث أبى هريرة وكذلك قوله فى حديث معاوية المذكور وإن هذه الملة ستفترق على ثلاث وسبعين، كان ذلك صادقاً على هذه الأمة بأسرها وعلى هذه الأمة أولها وآخرها من دون تخصيص ببعض منها دون بعض ولا بعصر دون عصر، فأفاد ذلك أن هذا الافتراق المنتهى إلى ثلاث وسبعين فرقة كائن فى جميع هذه الأمة من أولها إلى آخرها، ومن زعم اختصاص ذلك بأهل عصر من العصور أو بطائفة من الطوائف فقد خالف الظاهر بلا سبب يقتضى ذلك.

وأما أنها قد ثبتت نجـاة الصحابة فهل يدل على أنهم لم يختلفوا فى

الأصول أصلا : فالجواب عنه أنه لا ملازمة بين نجاة جميع الصحابة وبين عدم اختلافهم فى الأصول بل يجوز الحكم بنجاتهم جميعاً مع الحكم باختلافهم فى الأصول .

وبيان ذلك أن الأحكام الشرعية عندى متساوية الأقدام منتسبة إلى الشرع نسبة واحدة وكون بعضها راجعاً إلى العمل لا يستلزم تعاونها على وجه يكون الاختلاف فى بعضها موجباً لعدم نجاة بعض المختلفين وفى بعضها لا يوجب ذلك ، فاعرف هذا وافهمه .

واعلم أن ما صح عنه صلى الله عليه وسلم من أن المصيب فى اجتهاده له أجران والمخطىء له أجر لا يختص بمسائل العمل ولا يخرج عنه مسائل الاعتقاد فما يقوله كثير من الناس من الفرق بين المسائل الأصولية والفروعية وتصويب المجتهدين فى الفروع دون الأصول ليس على ما ينبغى بل الشريعة واحدة وأحكامها متحدة وإن تفاوتت باعتبار قطعيه بعضها وظنية الآخر .

فالحق عند الله عز وجل متعين يستحق موافقة أجرين ، ويقال له مصيب من الصواب دون الاصابة ويقال لمخالفه أنه مخطىء كما قال النبى «ص» فيما ثبت عنه فى الصحيحين وغيرهما من حديث عمرو بن العاص ان اجتهد فأصاب فله أجران وإن اجتهد فأخطأ فله أجر وفى بعض الروايات الخارجة عن الصحيح من غير حديثه أنه ان أصاب فله عشرة أجور وهذه زيادة خارجة من مخرج حسن كما هو معروف .

فالنبى صلى الله عليه وسلم قد سمى من خالف الحق مخطئاً فمن قال إنه

مصيب فى الظنيات الفروعيات إن أراد أنه مصيب من الاصابة فقد أخطأ وخالف النص وإن أراد أنه مصيب من الصواب الذى يصح إطلاقه باعتبار استحقاق الأجر لا باعتبار إصابة الحق فلذلك وجه ، فاعرف هذا وافهمه حتى يتبين لك اختلاف الناس فى أن كل مجتهد مصيب أم لا .

واعلم أنه لا فرق عند التحقيق بين ماتسميه النـــاس فروعاً وبين ما يسمونه أصولا ، هذا إن كان مطلوب السائل ما هو عند المجيب ، وإن كان مطلوبه ما قاله النـاس فـكلامهم معروف فى مؤلفـاتهم . انتهى كلام الشوكانى رحمه الله .

*** ** ***

﴿ باب ﴾

(فى سوء الخاتمة وبيان الخوف والرجاء)

قال فى مجالس الأبرار . وله أسباب يجب على المؤمن أن يحترز عنها ، منها الفساد فى الاعتقاد وإن كان مع كمال الزهد والصلاح ، فان كان له فساد فى اعتقاده مع كونه قاطعاً به متيقناً له غير ظان أنه أخطأ فيه قد ينكشف له فى حال سكرات الموت بطلان ما اعتقده من الاعتقادات الحقة مثل هذا الاعتقاد باطل لا أصل له إن لم يكن عنده فرق بين اعتقاد واعتقاد ، فيكون انكشاف بطلان بعض اعتقاداته سبباً لزوال بقية اعتقاداته ، فان خروج روحه فى هذه الحالة قبل أن يتدارك ويعود إلى أصل الايمان يختم له بالسوء ويخرج من الدنيا بغير إيمان ، فيكون من الذين قال الله تعالى فيهم (وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون) وقال فى آية أخرى (قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا ، الذين ضل سعيهم فى الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعاً) .

فان كل من اعتقد شيئاً على خلاف ما هو عليه إما نظراً برأيه وعقله أو أخذاً ممن هذا حاله فهو واقع فى هذا الخطر : ولا يدفعه الزهد والصلاح ، وإنما يدفعه الاعتقاد الصحيح المطابق لكتاب الله وسنة رسوله ، لأن العقائد الدينية لا يعتد بها إلا ما أخذت منهما .

ومنها الاصرار على المعاصى ، فان من له إصرار عليها يحصل فى قلبه إلفها ، وجميع ما ألفه الإنسان فى عمره يعود ذكره عند موته ، فان كان ميله إلى الطاعات أكثر يكون أكثر ما يحضره عند الموت ذكر الطاعات ، وإن كان ميله إلى المعاصى أكثر يكون أكثر ما يحضره عند الموت ذكر المعاصى ، فربما يغلب

عليه حين نزول الموت به قبل التوبة شهوة ومعصية من المعاصي فيتقيد قلبه بها وتصير حجاباً بينه وبين ربه ، وسبباً لشقاوته في آخر حياته لقوله صلى الله عليه وسلم : المعاصي بريد الكفر .

والذي لم يرتكب ذنباً أصلا أو ارتكب وتاب فهو بعيد عن هذا الخطر ، وأما الذي ارتكب ذنوباً كثيرة حتى كانت أكثر من طاعاته ولم يتب عنها . بل كان مصراً عليها . فهذا الخطر في حقه عظيم جداً إذ قد يكون غلبة الإلف بها سبباً لأن يتمثل في قلبه صورتها ، ويقع منه ميل إليها وتقبض روحه عليها فيكون سبباً لسوء خاتمته .

ويعرف ذلك بمثال ، وهو أن الانسان لاشك أنه يرى في منامه من الأحوال التي ألفها طول عمره ، حتى أن الذي قضى عمره في العلم يرى من الأحوال المتعلقة بالعلم والعلماء والذي قضى عمره في الخياطة يرى من الأحوال المتعلقة بالخياطة والخياط ، إذ لايحضر في حال النوم إلا ماحصل له مناسبة مع قلبه اطول الالف . والموت وإن كان فوق النوم لكن سكراته وما يتقدمه من الغشي قريب من النوم ، فطول الالف بالمعاصي يقتضي تذكرها عند الموت وعودها في القلب وتمثلها فيه وميل النفس إليها ، وإن قبض روحه في تلك الحالة يختم له بالسوء .

ومنها العدول على الاستقامة ، فإن من كان مستقيما في ابتدائه ثم تغير عن حاله وخرج مما كان عليه في ابتدائه يكون سبباً لسوء خاتمته ، كابليس الذي كان في ابتدائه رئيس الملائكة ومعلمهم وأشدهم اجتهاداً في العبادة ، ثم لما أمر بالسجود لآدم أبي واستكبر وكان من الكافرين ، وكبلعام بن باعور(٧٧) الذي آتاه الله آياته فانسلخ بخلوده إلى الدنيا واتبع هواه وكان من الغاوين ، وكبرصيصا العابد

---

(٧٧) رئاسة ابليس للملائكة كلام لا أصل له .

الذى قال له الشيطان أكفر فلما كفر قال إنى برىء منك إنى أخاف الله رب العالمين فإن الشيطان أغراه على الكفر فلما كفر تبرأ منه مخافة أن يشاركه فى العذاب ولم ينفعه ذلك ، كما قال تعالى (وكان عاقبتهما أنهما فى النار خالدين فيها وذلك جزاء الظالمين) .

ومنها ضعف الايمان : فان كان فى إيمانه ضعف يضعف حب الله تعالى فيه ويقوى حب الدنيا فى قلبه ويستولى عليه بحيث لا يبقى فيه موضع لحب الله تعالى إلا من حيث حديث النفس بحيث لا يظهر له أثره فى مخالفة النفس ، ولا يؤثر فى الكف عن المعاصى ولا فى الحث على الطاعات ، فينهمك فى الشهوات وارتكاب السيئات ، فتتراكم ظلمات الذنوب على القلب فلا تزال تطفئ ما فيه من نور الايمان مع ضعفه ، فاذا جاءت سكرات الموت يزداد حب الله ضعفاً فى قلبه لما يرى أنه يفارق الدنيا وهى محبوبة له وحبها غالب عليه لا يريد تركها ويتألم من فراقها ، ويرى ذلك من الله تعالى فيخشى أن يحصله فى باطنه بغضه تعالى بدل الحب وينقلب ذلك الحب الضعيف بغضاً ، فان خروج روحه فى اللحظة التى خطرت فيها هذه الخطرة يختم له بالسوء ويهلك هلاكاً مؤبداً ،

والسبب المفضى إلى هذه الخاتمة حب الدنيا والركون اليها والفرح بها مع ضعف الايمان الموجب لضعف حب الله تعالى ، وهو الداء العضال الذى قد عم أكثر الخلق فان من يغلب على قلبه عند الموت أمر من أمور الدنيا يتمثل ذلك الأمر فى قلبه ويستغرقه حتى لا يبقى لغيره متسع ، فان خرج روحه فى تلك الحالة يكون رأس قلبه منكوساً إلى الدنيا ووجهه مصروفاً اليها ، ويحصل بينه وبين ربه حجاب .

حكى أن سليمان بن عبد الملك لما دخل المدينة حاجا قال : هل بها رجل أدرك عدة من الصحابة ؟ قالوا نعم ، أبو حازم ، فأرسل اليه ، فلما أتاه قال يا أبا حازم

مالنا نكره الموت ؟ قال انكم عمرتم الدنيا وخربتم الآخرة فتكرهون الخروج من العمران إلى الخراب ، قال صدقت ، ثم قال ليت شعرى مالنا عند الله تعالى ؟ قال أعرض عملك على كتاب الله ، قال فأين أجده ؟ قال فى قوله تعالى (إن الابرار لفى نعيم وإن الفجار لفى جحيم) .

قال فأين رحمة الله ؟ قال (رحمة الله قريب من المحسنين)

قال ياليت شعرى كيف العرض على الله تعالى غداً ؟ قال أما المحسن فكالغائب الذى يقدم على أهله ، وأما المسىء فكالآبق يقدم على مولاه ، فبكى سليمان حتى علا صوته وأشتد بكاءه ثم قال : أوصنى ، قال إياك أن يراك الله تعالى حيث نهاك أو يفقدك حيث أمرك . انتهى .

قال الغزالى فى الاحياء : إن العمل على الرجاء أعلى منه على الخوف ، لأن أقرب العباد إلى الله أحبهم له ، والحب يغلب بالرجاء ، قال وإن الرجاء من جملة مقامات السالكين وأحوال الطالبين .

ثم ذكـــر دواء الرجاء والسبيل الذى يحصل منه حال الرجاء ويغلب . ثم ذكر الآيات والأخبار والآثار الدالة على ذلك ، ثم اتبعه بيان حقيقة الخوف وبيان دواء الخوف ، وبيان معنى سوء الخاتمة ، وبيان أحوال الخائفين من الأنبياء والصالحين ، وبيان درجات الخوف واختلافه فى القوه والضعف ، وبيـان أن الأفضل هو غلبة الخوف أو غلبة الرجاء أو اعتدالهما ، وبيان الدواد الذى يستجيب به حال الخوف والايمان بالله تعالى واليوم الآخر يهيج الخوف من النار والرجاء للجنة ، والرجاء والخوف يقويان على الصبر ، فان الجنة قـــد حفت بالمكاره فلا يصبر على تحملها إلا بقوة الرجاء ، والنـار قـــد حفت بالشهوات فلا يصبر عـلى قمعها إلا بقوة الخوف . ولذلك قال عـلى عليه

السلام : من أشفق من النار رجع عن المحرمات ، ومن اشتاق إلى الجنة سلا عن الشهوات .

قال النووى فى رياض الصالحين : إن المختار للعبد فى حال الصحة أن يكون خائفاً راجياً ، ويكون خوفه ورجاؤه سواء ، وفى حال المرض يتمحض الرجاء ، وقواعد الشرع من نصوص الكتاب والسنة وغير ذلك متظاهرة على ذلك ، قال تعالى (فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون) وقال تعالى (إنه لا ييأس من روح الله إلا القوم الكافرون) وقال تعالى (يوم تبيض وجوه وتسود وجوه) وقال تعالى (إن ربك لسريع العقاب وإنه لغفور رحيم) والآيات فى هذا المعنى كثيرة ، فيجتمع الخوف والرجاء فى آيتين مقترنتين أو آيات أو آية .

عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لو يعلم المؤمن ماعند الله من العقوبة ماطمع بجنته أحـــد ، ولو يعلم الكافر ماعند الله من رحمة ماقنط من جنته أحد » رواه مسلم ،

وعن ابن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله وسلم : الجنة أقرب إلى أحدكم من شراك نعله والنار مثل ذلك » رواه البخارى . وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا يلج النار رجل بكى من خشية الله حتى يعود اللبن فى الضرع » رواه الترمذى وحسنه وصححه .

وعنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : سبعة يظلهم الله فى ظله يوم لا ظل إلا ظله : إمام عادل وشاب نشأ فى عبادة الله ورجل قلبه معلق بالمسجد ورجلان تحابا فى الله اجتمعا عليه وتفرقا عليه ورجل دعته امرأة ذات منصب وجمال فقال إنى أخاف الله ، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ماتنفق يمينه ورجل ذكر الله خالياً ففاضت عيناه ، متفق عليه .

وعن أبي أمامة صدى بن عجلان الباهلي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « ليس شيء أحب إلى الله تعالى من قطرتين وأثرين : قطرة دموع من خشية الله ، وقطرة دم تهراق في سبيل الله ، وأما الأثران فأثر في سبيل الله وأثر في فريضة من فرائض الله تعالى » رواه الترمذي وقال حديث حسن وفي الباب أحاديث كثيرة اهـ .

قلت وفي الأحياء : وسوء الخاتمة على رتبتين (أحدهما) أعظم من الأخرى فأما الرتبة العظيمة الهائلة فهي أن يغلب على القلب عند سكرات الموت وظهور أهواله إما الشك وإما الجحود فتقبض الروح على تلك الحالة فتكون حجاباً بينه وبين الله تعالى أبداً ، وذلك يقتضي البعد الدائم والعذاب المخلد .

(والثانية) وهي دونها أن يغلب على قلبه عند الموت حب أمر من أمور الدنيا أو شهوة من شهواتها فيتمثل ذلك في قلبه ويستغرقه حتى لا يبقى في تلك الحالة متسع لغيره ، فمهما اتفق قبض الروح في حالة غلبة حب الدنيا فالأمر مخطر لأن المرء يموت على ما عاش عليه ، وعند ذلك تعظم الحسرة إلا أن أصل الإيمان وحب الله تعالى إذا كان قد رسخ في القلب مدة طويلة وتأكد ذلك بالأعمال الصالحة يمحوا عن القلب هذه الحالة التي عرضت له عند الموت ، فان كان إيمانه في القوة إلى حد مثقال أخرجه من النار في زمان أقرب ، وإن كان أقل من ذلك طال مكثه في النار ولكن لو لم يكن إلا مثقال حبة فلا بد وأن يخرجه من النار ولو بعد آلاف سنين وكل من اعتقد في الله تعالى وفي صفاته وأفعاله شيئاً على خلاف ما هو به إما تقليداً وأما نظراً بالرأي والمعقول فهو في هذا الخطر ، والزهد والصلاح لا يكفي لدفع هذا الخطر بل لا ينجي منه إلا الاعتقاد الحق على وفق الكتاب العزيز والسنة المطهرة والبله بمعزل عن هذا الخطر .

ولكن الآن قد استرخى العنان ، وفشا الهذيان ونزل كل جاهل على وفق

طبعه بظن أو حسبان ، وهو يعتقد أن ذلك علم واستيقان ، وأنه صفوة الإيمان ، ويظن أن ما قنع به من حدس وتخمين ، علم اليقين وعين اليقين وليعلمن نبأه بعد حين وينبغى لمن ينشد فى هؤلاء عند كشف الغطاء .

أحسنت ظنك بالأيام إذ حسنت ولم تخف سوء ما يأتى به القدر
وسالمتك الليالى فاغتررت بها وعند صفو الليالى يحدث الكدر

وأما الخاتمة الثانية التى هى دون الأولى وليست مقتضية للخلود فى النار فلها أيضاً سببان :

أحدهما كثرة المعاصى وإن قوى الايمان ، والآخر ضعف الايمان وإن قلت المعاصى ، وليس الخوف بكثرة الذنوب بل بصفاء القلوب وكمال المعرفة وإلا فليس أمننا لقلة ذنوبنا وكثرة طاعاتنا بل قادتنا شهوتنا وغلبت علينا شقوتنا وصدتنا عن ملاحظة أحوالنا غفلتنا وقسوتنا ، فلا قرب الرحيل ينبهنا ، ولا كثرة الذنوب تحركنا ولا مشاهدة أحوال الخائفين تخوفنا ، ولا خطر الخاتمة يزعجنا ، فنسأل الله تعالى أن يتدارك بفضله وجوده أحوالنا فيصلحنا إن كان تحريك اللسان بمجرد السؤال دون الاستعداد ينفعنا .

فلما قسى قلبي وضاقت مذاهبي جعلت رجائى نحو عفوك سلما
يعاظمنى ذنبي فلما قرنته بعفوك ربى كان عفوك أعظما
فما زلت ذا عفو عن الذنب لم تزل تجود وتعفو منه وتكرما

وبالجملة فالخاتمة مخطره لا يدرى حقيقتها ، وقد قال صله بن أشيم على قبر أخ له .

فإن تنج منها تنج من ذى عظيمة وإلا فانى لا أخالك ناجيا

ويوم القيامة يوم تقف فيه الخلائق شاخصة أبصارهم منفطرة قلوبهم

لا يتكلمون ولا ينظر فى أمورهم ولا يأكلون فيه ولا يشربون ولا يجدون فيه روح نسيم حتى إذا انقطعت أعناقهم عطشا ، واحترقت أجوافهم جوعا ، انصرف بهم إلى النار فسقوا من عين آنية قد آن حرها واشتد لفحها ، فتأمل فى طول هذا اليوم وشدة الانتظار فيه حتى يخف عليك انتظار الصبر عن المعاصى فى عمرك المختصر .

ثم تفكر بعد هذه الأهوال فيما يتوجه عليك من السؤال شفاها من غير ترجمان فتسأل عن القليل والكثير والنقير والقطمير والجليل والحقير ، ويؤتى بالميزان ويطار الكتب إلى الشمائل والأيمان ، وتكثر الخصماء ويساقون إلى الصراط ويغضب الرب غضبا لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله وقد أخبرت بأن النار مورد للجميع فأنت من الورود على يقين ، ومن النجاة فى شك ، فاستشعر فى قلبك هول ذلك المورد فعساك تستعد للنجاة منه .

فهذه أهوال يوم القيامة وأصناف عذاب جهنم على الجملة وتفصيل غمومها واحزانها ومحنها وحسراتها لا نهاية له ، وقد تصدى لذكرها القرطبي فى التذكرة وأعظم الأمور عليهم مع ما يلاقونه من شدة العذاب حسرة فوت نعيم الجنة وفوت لقاء الله تعالى وفوت رضاه مع علمهم بأنهم باعوا كل ذلك بثمن بخس دراهم معدودة إذ لم يبيعوا ذلك إلا بشهوات حقيرة فى الدنيا أياما قصيرة وكانت غير صافية بل كانت مكدرة منغصة ،

فيا لحسرة هؤلاء وقد فاتهم ما فاتهم وبلوا بما بلوا به ولم يبق معهم شىء من نعيم الدنيا ولذاتها قال أحمد بن حرب أحدنا يؤثر الظل على الشمس ثم لا يؤثر الجنة على النار ، وقال عيسى عليه السلام كم من جسد صحيح ووجه صبيح ولسان فصيح ، غدآ بين أطباق النار يصيح ، فانظر فى هذه الأحوال .

واعلم أن الله تعالى خلق النار بأهوالها وخلق لها أهلا لا يزيدون ولا ينقصون وأن هذا أمراً قد قضى وفرغ منه ، قال تعالى (وأنذرهم يوم الحسرة إذ قضى الأمر وهم فى غفلة وهم لا يؤمنون) ولعمرى الإشارة به إلى يوم القيامة ولكن ما قضى الأمـــر يوم . بل فى أزل الآزال ، ولكن أظهر يوم القيامة ما سبق به القضـاء فالعجب منك حيث تضحك وتلهوا وتشتغل بمحقرات الدنيا ولشك تدرى أن القضاء بماذا سبق فى حقك .

فان قلت فليت شعرى ما ذا موردى ، وإلى ماذا مـــآلى ومرجعى ؟ وما الذى سبق به القضاء فى حقى ، فلك علامة تستأنس بهـــا وتصدق رجاءك بسببها ، وهو أن تنظر إلى أحوالك وأعمالك .

فان كلا ميسر لما خلق له فان كان قد يسرك سبيل الخير فابشر فانك مبعد عن النار ، وإن كنت لا تقصد خيراً إلا وتحيط بك العوائق فتدفعه ولا تقصد شراً إلا ويتيسر لك أسبابه ، فاعلم أنك مقضى عليك فان دلالة هذا على العاقبة كدلالة المطر على النبات ودلالة الدخان على النار ، فقد قال تعالى : (إن الأبرار لفى نعيم ، وإن الفجار لفى جحيم) فأعرض نفسك على الآيتين وقد عرفت مستقرك من الدارين .

*** ** ***

(باب)

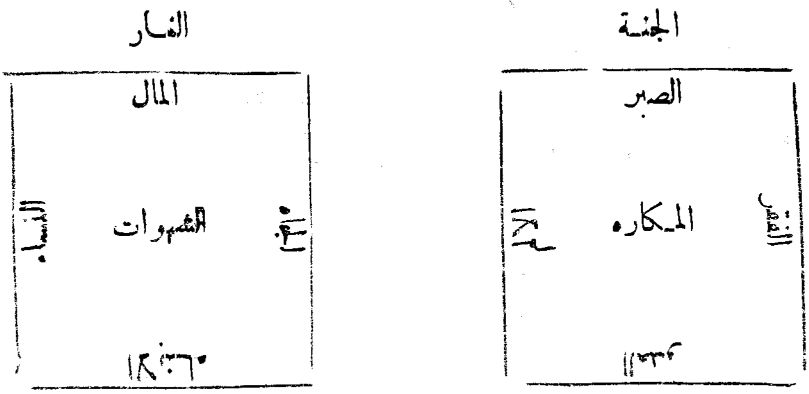
* (حفت النار بالشهوات وحفت الجنة بالمكاره وذكر عمل أهل النار وأهل الجنة) *

عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حفت الجنه بالمكاره وحفت النار بالشهوات ، أخرجه مسلم وخرجه أيضا البخارى ، وقال الترمذى حديث حسن صحيح غريب ، ويعنى بالمكاره : المشقة مثل التكاليف الشرعية أمراً ونهيا ، وبالشهوات مرارات النفس ومستلذاتها وأهويتها ، وتقدم فى أول الكتاب حديث ارسال الله جبريل عليه السلام إلى الجنة والنار وهو عند الترمذى وأصحاب السنن عن أبى هريرة وقال فيه أبو عيسى حديث حسن صحيح .

قال القرطبى : المكاره كل مايشق على النفس فعله ، ويصعب عليها عمله كالطهارة فى الصلوات وغيرها من أعمال الطاعات والصبر على المصائب والمصيبات ، وجميع المكروهات ، والشهوات كل مايوافق النفس ويلائمها وتدعوا إليه ويوافقها وأصل الحفاف الدائر بالشىء المحيط به الذى لا يتوصل إليه إلا بعد أن يتخطى ، فمثل النبى صلى الله عليه وسلم المكاره والشهوات بذلك والجنة لا تنال إلا بقطع مفاوز المكاره والصبر عليها ، والنار لا ينجى منها إلا بترك الشهوات وفطام النفس عنها .

ولقد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه مثل طريق الجنة وطريق النار بتمثيل آخر فقال : طريق الجنة حزن بربوة ، وطريق النار سهل بسهوة ذكره صاحب الشهاب ، والحزن وهو الطريق الوعر المسلك والربوة هو المكان المرتفع وأراد به مايكون من الرواب ، والسهوة بالسين المهملة هو الموضع السهل الذى لا غلظ فيه ولا وعورة .

وقال القاضى أبو بكر بن العربى فى سراج المريدين له فى الحديث : أى جعلت على حافتها وهى جوانبها ، وتوهم الناس أنه ضرب فيها المثل فجعلها فى جوانبها من الخارج . ولو كان ذلك ما كان مثلا صحيحا وإنما هى من داخل وهذه صورتها .



وعن هذا عبر ابن مسعود بقوله الجنة حفت بالمكاره وحفت النار بالشهوات فمن أطلع الحجاب فقد واقع ماوراءه وكل من تصورها من خارج فقد ضل عن معنى الحديث وعن حقيقة الحال ، وفى الصحيحين « حجبت » بدل حفت فى الموضعين .

قال القرطبى فان قيل : قد قال حجبت النار بالشهوات قلنا المعنى واحد لأن الأعمى عن التقوى الذى قد أخذت سمعه وبصره الشهوات يراها ولا يرى النار التى هى فيها وإن كانت باستيلاء الجهالة ورين الغفلة على قلبه كالطائر يرى الحبة فى داخل الفخ وهى محجوبة عنه لأنه لايرى الفخ لغلبة شهوة الحبة على قلبه ، وتعلق باله بها ، وجهله بما جعلت فيه وحجبت . انتهى .

عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : مارأيت مثل النار نام هاربها ، ولا مثل الجنة نام طالبها ، أخرجه الترمذى وقال

هذا حديث إنمـــا نعرفه من حديث يحي بن عبيد الله ، وهو ضعيف عند أهل الحديث ، تكلم فيه شعبة .

وقد سئل شيخ الاسلام أحمد بن تيمية رحمه الله : ماعمل أهل النار وما عمل أهل الجنة ؟ فأجاب : عمل أهل النار الإشراك بالله تعالى والتكذيب للرسل والكفر والحسد والكذب والخيانة والظلم والفواحش والغدر وقطيعة الرحم والجبن عن الجهاد والبخل واختلاف السر والعلانية واليأس من روح الله والأمن من مكر الله والجزع عند المصائب والفخر والبطر عند النعم وترك فرائض الله واعتداء حدوده وانتهاك حرماته وخوف المخلوق دون الخالق ، والعمل رياء وسمعة ومخالفة الكتاب والسنة ، أى اعتقاداً وعملا ، وطاعة المخلوق فى معصية الخالق والتعصب للباطل واستهزاء بآيات الله وجحد الحق والكتمان لما يجب إظهاره من علم وشهادة، والسحر وعقوق الوالدين وقتل النفس التى حرم الله إلا بالحق ، وأكل مال اليتيم والربا والفرار من الزحف وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات .

وأما عمل أهل الجنة فالايمان بالله تعالى وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والإيمان بالقدر خيره وشره والشهادتان : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وأقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت ، وأن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فانه يراك .

ومن أعمال أهل الجنة صدق الحديث وأداء الأمانة والوفاء بالعهد وبر الوالدين وصـــله الأرحام والاحسان إلى الجار واليتيم والمسكين والمملوك من الآدميين والبهائم ومن أعمالهم الاخلاص لله والتوكل عليه والمحبة لله ورسوله

وخشية الله ورجاء رحمته والإنابة إليه والصبر على حكمه والشكر لنعمته وقراءة القرآن وذكر الله ودعاؤه ومسئلته والرغبة إليه والأمر بالمعروف والنهى عن المنكر والجهاد فى سبيل الله مع الكفار والمنافقين .

ومن أعمالهم أن يصل من قطعه ويعطى من حرمه ويعفو عمن ظلمه ، فان الله أعد الجنة للمتقين الذين ينفقون فى السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين ، ومن أعمالهم العدل فى جميع الامور وعلى جميع الخلق حتى الكفار وأمثال هذه الأعمال والتجافى عن دار الغرور ، والإنابة إلى دار الخلود ، فعمل أهل الجنة الإيمان والطاعة وعمل أهل النار الكفر والفسوق والعصيان .

وتفصيل الجملتين لا يمكن لكن أعمال أهل الجنة كلها تدخل فى طاعة الله ورسوله وأعمال أهل النار كلها تدخل فى معصية الله ورسوله فمن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم ، ومن يعص الله ورسوله يدخله نارا خالدا فيها وله عذاب مهين ، . انتهى كلام شيخ الاسلام . وهو كالشرح لحديث الباب « حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات » وكتاب شعب الايمان للبيهقى يشتمل على أشياء هى من أعمال أهل الجنة وهو ست مجلدات فى سبعة وسبعين بابا اختصره أبو حفص عمر بن على القزوينى الإمام بجامع الخليفة ببغداد فى نحو كراستين .

وأصل الكتاب حديث أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال الإيمان بضع وستون شعبة أو بضع وسبعون شعبة أعلاها أو فارفعها أو فافضلها على اختلاف الروايات قول لا إله إلا الله وأدناها إماطة الأذى عن الطريق والحياة شعبة من الايمان فالايمان وشعبه هذه كلها من أعمال أهل الجنة وهذا بيانها بحذف الأدلة على سبيل التعديد .

فالأول منها الايمــان بالله عز وجل ثم الايمان برسل الله ثم بالملائكة ثم بالقرآن ثم بالقدر خيره وشره وأنه من الله عز وجل ثم باليوم الآخر ثم بالبعث بعد الموت ثم بحشر الناس بعدما يبعثون من قبورهم إلى الموقف ثم بأن دار المؤمنين ومآبهم الجنة ودار الكافرين ومآبهم النار ثم بوجوب محبــة الله تعالى ثم بوجوب الخوف منه عز وجــل ثم بوجوب الرجاء منه سبحانه وتعالى .

ثم بوجوب التوكل عليه تعالى وتبارك ثم بوجوب حب النبي صلى الله عليه وسلم ثم بوجوب تعظيمه صلى الله عليه وسلم وتبجيله وتوقيره ثم شح المرء بدينه حتى يكون القذف فى النار أحب اليه من الكفر ثم طلب العلم وهو معرفة البارى تعالى وصفاته وما جاء من عند الله وعلم النبوة وما تميز به النبى عن المتنبى وعلم أحكام الله تعالى وأقضيته ومعرفة ما تطلب الأحكام منه كالكتاب والسنة ، والقرآن والحديث مشحونان بفضائل العلم والعلماء وفيه كتاب مفتاح دار السعادة للحافظ ابن القيم رحمه الله وهو كتاب لا يوجد نظيره فى الإسلام ثم نشر العلم ثم تعظيم القرآن المجيد بتعلمه وتعليمه ، وحفظ حدوده وأحكامه وعلم حلاله وحرامه ، وتكريم أهله وحفاظه واستشعار ما يهيــج البكاء من مواعظ الله ووعيده ثم الطهارة ثم الصلوات الخمس ثم الزكاة ثم الاعتكاف ثم الحج ثم الجهاد .

وفى ذلك كتاب (العبرة مما جاء فى الغزو والشهادة والهجرة) لهذا العبد عفا الله عنه وهو نفيس جداً فى هذا الباب مغن عن كثير من الكتب ثم المرابطة فى سبيل الله تعالى ثم الثبات للعدو وترك الفرار من الزحف ثم أداء الخمس من المغنم إلى الإمام أو عامله على الغانمين وكل ذلك مذكور فى كتابى المسطور ثم العتق وفك الرقبة ثم الكفارات الواجبات بالجنايات وهى فى الكتاب والسنة أربع .

كفارة القتل وكفارة الظهار وكفارة اليمين وكفارة المسيس فى صوم رمضان ومما يقرب منها ما يجب باسم الفدية لأنها إما عن ذنب سبق أو يراد به التقرب إلى الله تعالى بشىء يعنى أثر أمر قد وقع ذنبا كان أو غير ذنب ثم الايفاء بالعقود ثم الايفاء بالعقود ثم تعدد نعم الله عز وجل وما يجب من شكرها ثم حفظ اللسان عما لا يحتاج إليه ، ويدخل فيه الكذب والغيبة والنميمة والفحش ثم أداء الأمانات إلى أهلها ثم تحريم قتل النفوس والجنايات عليها ثم تحريم الفروج وما يجب فيهـــا من التعفف ثم قبض اليد عن الأموال المحرمة .

ويدخل فيه تحريم السرقة وقطع الطريق وأكل الرشا وكل مالا يستحقه شرعا ثم وجوب التورع عن المطاعم والمشارب والاجتناب عما لا يحل منها .

وهى أنواع كثيرة مبسوطة فى كتب السنة والكتاب ثم تحريم الملابس والزى والأوانى وما يكره منها ثم تحريم الملاعب والملاهى المخالفة للشريعة ثم الاقتصاد فى النفقه وتحريم أكل المال بالباطل ثم ترك الغل والحسد ونحوهما من الخصال المذمومة على لسان الشرع ثم تحريم أعراض الناس وما يجب من ترك الوقيعة فيها ثم اخلاص العمل لله عز وجل وترك الرياء والسمعة ثم السرور بالحسنة والاغتمام بالسيئة ثم معالجة كل ذنب بالتوبة ثم القرابين وجملتها الهدى والاضحية والعقيقة ثم طاعة أولى الأمر إلا فى معصية الخالق ثم التمسك بما عليه جماعة أهل السنة والكتاب ثم الحكم بين الناس بالعدل ثم الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر .

ثم التعاون على البر والتقوى ثم الحياء ثم بر الوالدين ثم صلة الأرحام

ثم حسن الخلق ويدخل فيه كظم الغيظ ولين الجانب والتواضع ثم الإحسان إلى المماليك ثم حق السادة على المماليك وهو لزوم العبد سيده وإقامته حيث يراه له ويأمر به وطاعته فيما يطيقه .

ثم حقوق الأولاد والأهلين وهى قيام الرجل على ولده وأهله وتعليمه إياهم من أمور دينهم ما يحتاجون إليه ثم مقاربة أهل الدين وموادتهم وإفشاء السلام بينهم والمصافحة لهم ونحو ذلك ، ثم رد السلام ثم عيادة المريض ثم صلاة الجنائز ثم تشميت العاطس ثم مباعدة الكفار والمفسدين والغلظة عليهم .

ثم إكرام الجار ثم إكرام الضيف ثم الستر على أصحاب القروف أى الذنوب ثم الصبر على المصائب وعما تنزع النفس إليه من لذة وشهوة .

ثم الزهد وقصر الأمل ، ثم الغيرة وترك المراء ، ثم الاعراض عن اللغو ، ثم الجود والسخاء ثم رحمة الصغير وتوقير الكبير . ثم اصلاح ذات البين ، ثم أن يحب الرجل لأخيه المسلم ما يحب لنفسه ويكره له ما يكره لنفسه .

ويدخل فيه إماطة الأذى عن الطريق والنصح لكل مسلم . وفى حديث أنس فى صحيح البخارى لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه .

فهذه سبع وسبعون شعبة من شعب الإيمان دلت عليه أدلة الكتاب والسنة ذكرها البيهقى فى شعب الإيمان ، وزاد القزوينى عليها فى بعض الشعب آية أو آيات أو حديثا أو كلمات أو حكاية أو حكايات أو بيتاً أو أبياتاً لم يذكرها البيهقى .

وإذا أحطت بما ذكرنا علما عرفت إن ذلك كله من المكاره التى حفت بها الجنة وإن خلاف ذلك كله من الشهوات التى حفت بها النار ، وهذا باب واسع جداً لا يتسع لبسطه هذا المقام وفقنا الله سبحانه وتعالى لاحتمال المكاره المنجيات وجنبنا عن الشهوات الموبقات .

هذا وأقول ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا ربنا ولا تحمل علينا اصراً كما حملته على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين .

***　**　***

(باب)

* (من دخل النار من الموحدين ومات واحترق ثم يخرجون بالشفاعة) *

عن جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعذب ناس من أهل التوحيد فى النار حتى يكونوا فيها حمما ثم تدركهم الرحمة فيخرجون ويطرحون على أبواب الجنة قال فيرش عليهم أهل الجنة الماء فينبتون كما ينبت الغثاء فى حمالة السيل ثم يدخلون الجنة . أخرجه الترمذى وقال هذا حديث صحيح قد روى من غير وجه عن جابر .

وعن أبى سعيد الخدرى أن النبى صلى الله عليه وسلم قال يخرج من النار من كان فى قلبه مثقال ذرة من الإيمان قال أبو سعيد فمن شك فليقرأ : (ان الله لايظلم مثقال ذرة) أخرجه الترمذى وحسنه وصححه .

وعنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أهل النار الذين هم أهلها فانهم لايموتون فيها ولا يحيون ولكن ناس أصابتهم النار بذنوبهم أو قال بخطاياهم فأماتهم الله إماتة حتى إذا كانوا فحما أذن لهـــم فى الشفاعة فجىء بهم ضبائر ضبائر (٧٨) فبثوا (٧٩) على أنهار الجنة ثم قيل يا أهل الجنة أفيضوا عليهم فينبتون نبات الحبة فى حميل السيل فقال رجل من القوم كأن رسول الله قد كان يرعى بالبادية .

قال القرطبى هذه الموتة للعصاة موتة حقيقية لأنه أكدها بالمصدر وذلك

---

(٧٨) أى جماعات جماعات . (٧٩) أى فرقوا .

تكريما لهم حتى لايحسوا ألم العذاب بعد الإحتراق بخلاف الحى الذى هو من أهلها ومخلدا فيها كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب ، وقيل يجوز أن تكون إماتتهم عبارة عن تغييبه إياهم عن آلامها بالنوم ولا يكون ذلك موتا حقيقة فان النوم قد يغيب عن كثير من الآلام والملاذ .

وقد سماه الله وفاة فقال : (الله يتوفى الانفس حين موتها والتى لم تمت فى منامها) فهو وفاة وليس بموت على الحقيقة التى هو خروج الروح عن البدن وكذلك الصعقة قد عبر الله بها عن الموت فى قوله تعالى (فصعق من فى السموات ومن فى الأرض إلا من شاء الله) وأخبر عن موسى عليه السلام أنه خر صعقا ولم يكن ذلك موتا على الحقيقة غير أنه لما غيب عن أحوال المشاهدة من الملاذ والآلام جاز أن يسمى موتا ، وكذلك يجوز أن يكون إماتتهم غيبتهم عن الآلام وهم أحياء بلطيفة يحدثها الله فيهم كما غيب النسوة اللاتى قطعن أيديهن بشاهد ظهر لهن فغبن به عن آلامهن .

والتأويل أصح لما ذكرناه من تأكيده بالمصدر ولقوله فى نفس الحديث حتى إذا كانوا فحما ، فهم أموات على الحقيقة كما أن أهلها أحياء على الحقيقة وليسوا بأموات .

فان قيل مامعنى إدخالهم النار وهم غير عالمين قيل أن يجوز أن يدخلهم تأديبا لهم وان لم يعذبهم فيها ويكون صرف نعيم الجنة عنهم مدة كونهم فيها عقوبة لهم كالمحبوسين فى السجون فان الحبس عقوبة لهم وإن لم يكن معه غل ولا قيد والله أعلم .

وعن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يخرج أو أخرجوا من النار من قال لا إله إلا الله وكان فى قلبه من الخير مايزن شعيره ، أخرجوا من

النار من قال لا إله إلا الله وكان فى قلبه من الخير مايزن برة أخرجوا من النار من قال لا إله إلا الله وكان فى قلبه من الخير مايزن ذرة ، أخرجه الترمذى وقال هذا حديث حسن صحيح وعنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : يقول الله أخرجوا من النار من ذكرنى يوما أو خافنى فى مقام ، أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب .

« باب »

٭ (فى الشفعاء وذكر الجهنميين) ٭

عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : أن الصيام والقرآن يشفعان للعبد يقول الصيام رب منعته الطعام والشهوات بالنهار فشفعنى فيه ويقول القرآن منعته النوم بالليل فشفعنى فيه فيشفعان ، أخرجه ابن المبارك .

وذكر مسلم من حديث أبى سعيد الخدرى وفيه بعد قوله فى نار جهنم حتى إذا خلص المؤمنون من النار فو الذى نفسى بيده ما منكم من أحد بأشد مناشدة لله تعالى فى استيفاء الحق من المؤمنين يوم القيامة لاخوانهم الذين فى النار يقولون ربنا كانوا يصومون معنا ويصلون ويحجون ، فيقال لهم أخرجوا من عرفتم فتحرم صورهم على النار فيخرجون خلقا كثيرا ، منهم من أخذته النار إلى نصف ساقه وإلى ركبتيه يقولون ربنا مابقى أحـــد ممن أمرتنا به ، فيقول جل جلاله أرجعوا فمن وجدتم فى قلبه مثقال دينار من خير فاخرجوه ، فيخرجون خلقاً كثيراً ثم يقولون ربنا لم نذر فيها أحداً ممن أمرتنا به ، ثم يقول أرجعوا فمن وجدتم فى قلبه مثقال نصف دينار من خير فأخرجوه ، فيخرجون خلقاً كثيراً ثم يقولون :

ربنا لم نذر ممن أمرتنا أحداً ، ثم يقول أرجعوا فمن وجدتم فى قلبه مثقال ذرة من خير فاخرجوه فيخرجون خلقاً كثيراً ، ثم يقولون ربنا لم نذر فيها خيراً ، وكان أبو سعيد يقول إن لم تصدقونى بهذا الحديث فاقرءوا إن شئتم (إن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجراً عظيما) فيقول الله تعالى : شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق إلا أرحم الراحمين .

وفى البخارى بدله « وبقيت شفاعتى » فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوما لم يعملوا خيراً قط قد عادوا حمما فيلقيهم على نهر على أفواه الجنة يقال له نهر الحياة فيخرجون كما تخرج الحبة فى حميل السيل ألا ترونها يكون إلى الحجر أو إلى الشجر ما يكون إلى الشمس أصيفر وأخيضر ، وما يكون منها إلى الظل يكون أبيض .

فقالوا يارسول الله كأنك كنت ترعى بالبادية ، قال فيخرجون كاللؤلؤ فى رقابهم الخواتيم يعرفونهم أهل الجنة هؤلاء عتقاء الله الذين أدخلهم الجنة بغير عمل عملوه ولا خير قدموه ، ثم يقول ادخلوا الجنة فما رأيتموه فهو لكم ، فيقولون ربنا أعطيتنا ما لم تعط أحداً من العالمين ، فيقول لكم عندى أفضل من هذا ، فيقولون ربنا وأى شيء أفضل من هذا ؟ فيقول رضاى لا أسخط عليكم بعده أبداً . أخرجه ابن ماجه . وفى الباب أحاديث وروايات بطرق وألفاظ .

وعن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا فرغ الله من القضاء بين خلقه أخرج كتاباً من تحت العرش : إن رحمتى سبقت غضبى وأنا أرحم الراحمين ، قال فيخرج من النار مثل أهل الجنة أو قال مثلى أهل الجنة ، قال وأكثر ظنى أنه قال مثلى أهل الجنة مكتوب بين أعينهم عتقاء الله .

وفى هذه الأحاديث فوائد كثيرة : منها أن الإيمان يزيد وينقص ، ومنها أن الأعمال الصالحة من شرائع الإيمان ، ومنه قوله تعالى (وما كان الله ليضيع إيمانكم) أى صلاتكم ، وقيل المراد فى هذا الحديث أعمال القلوب كأنه يقول اخرجوا من عمل عملا بنية من قلبه لقوله « الأعمال بالنيات » ويجوز أن يكون المراد به رحمة على مسلم ، رقة على يتيم خوفاً من الله تعالى رجاء له توكلا عليه ثقة به : مما هى أفعال القلب دون الجوراح ، وسماها إيمانا لكونها فى محل الإيمان ، وهذا الذى قواه القرطبي وأيده فى التذكرة .

وعن أنس عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : يخرج قوم من النار بعد ما مسهم منها سفع فيدخلون الجنة فتسميهم أهل الجنة الجهنميين ، خرجه البخارى . وعن عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « ليخرجن قوماً من أمتى بشفاعتى يسمون الجهنميين » رواه الترمذى وقال حديث حسن صحيح ، أخرجه البخارى وأبو داود أيضاً .

وعن أنس قال : قال سول الله صلى الله عليه وسلم : شفاعتى لأهل الكبائر من أمتى . زاد الطيالسى قال : فقال لى جابر : من لم يكن من أهل الكبائر فما له وللشفاعة وذكر أبو داود والدارقطنى عن أبى أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : نعم أنا بشرار أمتى ، قالوا فكيف أنت بخيارها ، قال أما خيارها فيدخلون الجنة بأعمالهم وأما شرارهم فيدخلون الجنة بشفاعتى(٨٠) .

---

(٨٠) أحاديث الشفاعة : أكثرها آحاد . وأحاديث الآحاد لا تثبت بها العقائد (أنظر تفسير فخر الدين الرازى فى البقرة فى الآية « بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته . . . إلخ ») .

وعن أبي موسى الأشعرى قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خيرت بين الشفاعة وبين أن يدخل نصف أمتى الجنة ، فاخترت الشفاعة لأنها أعم وأكفى ، أترونها للمتقين ؟ لا ولكنها للمذنبين الخطائين المتلوثين ، رواه ابن ماجه ، وفى الباب أحاديث بألفاظ وطرق .

وعنده من حديث عوف بن مالك الأشجعى نحوه وفى آخره : قلنا يا رسول الله ادع الله أن يجعلنا من أهلها ، قال هى لكل مسلم .

قال القرطبي : شفاعة رسول الله (ص) والملائكة والنبيين والمؤمنين لمن كان له عمل زائد على مجرد التصديق ، ومن لم يكن معه من الإيمان خير من الذين يتفضل الله عليهم فيخرجوهم من النار فضلا وكرماً وعداً منه حقا ، وكلمته صدقاً (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) فسبحان الرءوف بعبده الوفى بعهده . انتهى .

*** ** ***

(باب)

(فى الشافعين لمن دخل النار وما جاء أن النبي (ص) يشفع رابع أربعة وذكر من يبقى فى جهنم بعد ذلك)

عن عثمان ابن عفان رضى الله عنه قال : قال رسول صلى الله عليه وسلم يشفع يوم القيامة ثلاثة : الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء ، أخرجه ابن ماجه وعن ابن مسعود قال : يشفع نبيكم رابع أربعة : جبريل ثم ابراهيم ثم موسى أو عيسى ثم نبيكم صلى الله عليه وسلم ثم الملائكة ثم النبيون ثم الصديقيون ثم الشهداء ويبقى قوم فى جهنم فيقال لهم ما سلككم فى سقر — إلى قوله — فما تنفعهم شفاعة الشافعين ،

قال ابن مسعود : فهؤلاء هم الذين يبقون فى جهنم . أخرجه ابن السماك أبو عمرو عثمان بن أحمد وقيل أن هذا هو المقام المحمود لنبينا صلى الله عليه وسلم كما أخرج أبو داود الطيالسى عن عبد الله أى ابن مسعود ولفظه قال : ثم يأذن الله عز وجل فى الشفاعة فيقوم روح القدس جبريل عليه السلام ، ثم يقوم إبراهيم ثم يقوم موسى أو عيسى عليهما السلام ، ثم يقوم نبيكم رابعاً فيشفع لا يشفع لأحد من بعده فى أكثر مما يشفع وهو المقام المحمود الذى قاله الله تعالى (عيسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً) .

وعن عبد الله بن أبى الجدعا أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « ليدخلن الجنة بشفاعة رجل من أمتى أكثر من بنى تميم ، قيل يا رسول الله سواك ، قال سواى ، قلت أنت سمعته من رسول الله ؟ قال أنا سمعته . أخرجه ابن ماجه والترمذى . وقال حديث حسن صحيح

غريب ، ولا يعرف لابن الجدعا غير هذا الحديث الواحد ، وخرجه البيهقى في دلائل النبوة .

وعن أبي أمامة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يدخل بشفاعة رجل من أمتي الجنة مثل أحد الحيين ربيعة ومضر . قال قيل يا رسول الله وما ربيعة من مضر ؟ قال إنما أقول ما أقول ، قال فكان المشيخة يرون أن ذلك الرجل عثمان بن عفان . أخرجه ابن السماك .

وعن أبي سعيد الخدرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إن من أمتي من يشفع للفئام ومنهم من يشفع للقبيلة ومنهم من يشفع للعصبة ومنهم من يشفع للرجل حتى يدخلوا الجنة . أخرجه الترمذى وقال حديث حسن وعن ثابت أنه سمع أنس بن مالك يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن الرجل ليشفع للرجلين والثلاثة . قال القاضى عياض فى الشفا عن كعب : إن لكل رجل من الصحابة رضى الله عنهم شفاعة .

قال القرطبي : إن قال قائل كيف تكون الشفاعة لمن دخل النار والله تعالى يقول (إنك من تدخل النار فقد أخزيته) وقال (لا يشفعون إلا لمن ارتضى) وقال (وكم من ملك فى السموات لا تغنى شفاعتهم شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى) ومن يرضاه الله لا يخزيه أبداً . قال الله تعالى (يوم لا يخزى الله النبى والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم) الآية .

قلنا هذا مذهب أهل الوعيد الذين ضلوا عن الطريق وحادوا عن التحقيق . وأما مذهب أهل السنة الذين جمعوا بين الكتاب والسنة فان الشفاعة تنفع العصاة من أهل الملة حتى لا يبقى منهم أحد إلا دخل الجنة ، ثم أجاب عن الآيات بأنها خاصة جاءت فى قوم لا يخرجون من النار .

قال أبو حامد الغزالى رحمه الله فى الاحياء : إذا حق دخول النار على طوائف من المؤمنين فان الله تعالى بفضله يقبل فيهم شفاعة الأنبياء والصديقين بل شفاعة العلماء والصالحين ، وكل من له عند الله تعالى جاه وحسن معاملة فان له شفاعة فى أهله وقرابته وأصدقائه ومعارفه ، فكن حريصاً على أن تكتسب لنفسك عندهم رتبة للشفاعة ، وذلك بأن لا تستصغر معصية أصلا ، فان الله تعالى خبأ غضبه فى معاصيه فلعل مقت الله فيه .

وشواهد الشفاعة فى القرآن والأخبار كثيرة انتهى .

ثم ذكر آيات وأخبار ، منها حديث اختلاف الناس إلى آدم ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى ثم إلى محمد (ص) ، قال فهذه شفاعة رسول الله (ص) ولآحاد أمته من العلماء والصالحين شفاعة أيضاً .

قلت ولكن هذه الشفاعة تكون باذن من الله سبحانه ، كما نطق به الكتاب العزيز فى مواضع ورسول الله (ص) أول شافع وأول مشفع يوم القيامة ، اللهم أرزقنا شفاعته يوم القيامة قال تعالى (من ذا الذى يشفع عنده إلا باذنه) وقال تعالى (ما من شفيع إلا من بعد إذنه) وقال تعالى (ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون) وقالى تعالى (ولا تنفع الشفاعة إلا لمن أذن له) .

وقال فى المواهب اللدنية : وأما ما يغتر به الجهال من أنه لا يرضى رسول الله (ص) أن يدخل أحد من أمته النار فهو غرور الشيطان لهم ولعبه بهم ، فانه يرضى بما يرضى به ربه تبارك وتعالى وهو سبحانه يدخل النار من يستحقها من الكفار والعصاة ثم يحد لرسول الله (ص) حداً يشفع فيهم ، ورسول الله أعرف به وبحقه من أن يقول لا أرضى أن يدخل أحداً من أمتى النار ويدعه فيها بل ربه تبارك وتعالى يأذن له فى الشفاعة فيمن شاء الله أن يشفع فيه ، ولا يشفع فى غير من أذن له ويرضيه .

وقال الخازن تحت الآية الأولى : هذا استفهام إنكار ، والمعنى لا يشفع عنده أحد إلا بأمره وإرادته ، وذلك إن المشركين زعموا أن الأصنام يشفعون لهم ، فأخبر أنه لا شفاعة لأحد عنده إلا ما استثناه بقوله (إلا باذنه) يريد بذلك شفاعة النبي (ص) وشفاعة الأنبياء والملائكة وشفاعة المؤمنين بعضهم لبعض اه .

وفي الكبير . لا يقدر أحد على الشفاعة إلا باذن الله تعالى ، فيكون الشفيع في الحقيقة الذي يأذن الله له في تلك الشفاعة .

وقال في الخازن أيضاً : قال تعالى (قل لله الشفاعة جميعا) أي لا يشفع أحد إلا باذنه . وفي الحديث : « فاستأذن على ربي فيأذن لي » وقال الشيخ زين الدين بن على المقرى في مرشد الطلاب :

أعلم إنه صلى الله عليه وسلم لا يشفع لجميع عباد الله ، بل يشفع لمن أذن الله في شفاعته ، انتهى .

وفي تفسير الحدادى : لا يشفع أحد لأحد عند الله إلا بأمره ورضاه ، كما يشفع المؤمنون بعضهم لبعض بالدعاء كما يشفع الأنبياء للمؤمنين . اه .

وفي الباب أخبار وآثار كثيرة ، وأقوال لأهل العلم غزيرة لا يتسع هذا المقام لبسطها .

الخاتمة

(فيما يرجى من رحمة الله تعالى ومغفرته وعفوه يوم القيامة)

قال تعالى (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) وقال تعالى (قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا إنه هو الغفور الرحيم) وقال تعالى (ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيما) وقال تعالى (وإن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم) وقال تعالى (ولسوف يعطيك ربك فترضى) وقال تعالى (أولئك يدعون إلى النار والله يدعو إلى الجنة والمغفرة باذنه) .

وقال تعالى (فأما الذين آمنوا بالله واعتصموا به فسيدخلهم فى رحمة منه وفضل ويهديهم إليه صراطاً مستقيما) وقال تعالى (وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر عظيم) وقال تعالى (وربك الغنى ذو الرحمة) وقال (عذابى أصيب به من أشاء ورحمتى وسعت كل شىء فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون) وقال تعالى (هو أرحم الراحمين) وهذه الآية فى مواضع من القرآن الكريم .

وقال تعالى (ولا تيئسوا من روح الله إنه لا ييئس من روح الله إلا القوم الكافرون) وقال تعالى (نبىء عبادى إنى أنا الغفور الرحيم) وقال تعالى (وربك الغفور ذو الرحمة) وقال تعالى عن حملة العرش أنهم يقولون (ربنا وسعت كل شىء رحمة وعلما فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم ، ربنا وادخلهم جنات عدن التى وعدتهم ومن صلح من آبائهم

وأزواجهم وذرياتهم انك أنت العزيز الحكيم ، وقهم السيئات ، ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمته وذلك هو الفوز العظيم) وقال تعالى (ويعف عن كثير) وقال تعالى (ان ربك واسع المغفرة) وقال تعالى (ويعفو عن كثير) وهذه غير الأولى .

ومن أسمائه الحسنى الرحمن الرحيم وهما مشتقتان من الرحمة على طريق المبالغة والرحمن أشد مبالغة من الرحيم ، وفى كلام ابن جرير ما يفهم حكاية الاتفاق على هذا ، ولذلك قالوا رحمن الدنيا والآخرة ، ورحيم الدنيا ، وقد تقرر أن زيادة البناء تدل على زيادة المعنى .

قال القرطبي وصف نفسه الكريمة بهما لأنه لما كان باتصاف رب العالمين ترهيب قرنه بالرحمن الرحيم لما تضمن من الترغيب ليجمع فى صفاته بين الرهبة منه والرغبة إليه فيكون أعون على طاعته وامنع ، وقيل فائدة تكريره هنا بعد الذكر فى البسملة أو العناية بالرحمة أكثر من غيرها من الأمور وإن الحاجة إليها أكثر فنبه سبحانه وتعالى بتكرير ذكر الرحمة على كثرتها ، وأنه هو المفضل لها على خلقه . ذكره الشوكانى (رح) فى تفسيره فتح القدير .

قال البيهقى فى الأسماء والصفات قال الحليمى فى معنى الرحمن أنه المزيح للعلل وفى معنى الرحيم أنه المثيب على العمل ، فلا يضيع لعامل عملا ولا يهدر لساع سعيا وينيله بفضله رحمته من الثواب أضعاف عمله .

وقال الخطابى ذهب بعضهم إلى أن الرحمن غير مشتق من الرحمة لأنه لو كان مشتقا منها لا تصل بذكر المرحوم ولا تنكره العرب حين سمعوه وزعم بعضهم أنه اسم عبرانى ، وذهب الجمهور من الناس إلى أنه مشتق من الرحمة ينبىء عن المبالغة ومعناه ذو الرحمة لا نظير له فيها ولذلك لا يثنى

ولا يجمع فالرحمن ذو الرحمة الشاملة التى وسعت الخلق فى أرزاقهم وأسباب معايشهم ومصالحهم وعمت المؤمن والكافر والصالح والطالح .

وأما الرحيم فخاص للمؤمنين كقوله وكان بالمؤمنين رحيما والرحيم بمعنى راحم وبناء فعيل أيضاً للمبالغة ، وقال ابن عباس الرحمن هو الرفيق والرحيم هو العاطف على خلقه بالرزق وهما اسمان رقيقان أحدهما أرق من الآخر وقال عبد الرحمن بن يحيي الرحمن خاص فى التسمية عام فى الفعل والرحيم عام فى التسمية خاص فى الفعل .

قال ابن عباس فى قوله تعالى (الرحمن علم القرآن) وقال (قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن أياً ما تدعو فله الأسماء الحسنى) وقال (وكان بالمؤمنين رحيما) وقال (وكان بالمؤمنين رحيما) وقال فى فواتح السور غير التوبة بسم الله الرحمن الرحيم ، وقال فى فاتحة الآيات الرحمن الرحيم وقال (تنزيل من الرحمن الرحيم) .

وبالجملة فالرحمة صفة عظيمة عامة من صفات الرحمن الرحيم يظهر أثرها على وجه الكمال إن شاء الله تعالى يوم الدين ونعم الصالحين والطالحين من المؤمنين حين يغفر الله سبحانه وتعالى ذنوب المذنبين ويعفو الخطايا والجرائم للخطائين .

ومن نعم الله سبحانه على عباده أن وصف نفسه الكريمة بالرحمة العامة والمغفرة الشاملة ووصف رسوله محمد خاتم النبيين وسيد المرسلين وشفيع المذنبين بقوله فى كتابه الكريم (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين) فوقعت أمته المرحومة بين رحيمين كريمين والرحيم إذا قدر رحم والكريم إذا غلب غفر ، فالرحمة والمغفرة للعصاة من الموحدين المتبعين للسنة والكتاب

والمقرين على أنفسهم بالقصور عن بلوغ ذروة كمال الامتثال بإتيان صوالح الأعمال ثابتتان بأدلة القرآن ونصوص السنة لا سيما أنه سبحانه يتوب على التائبين ويغفر للمستغفرين ، ويفرح بتوبة عباده المؤمنين ويجزى المحسنين ، ويحب المتطهرين التوابين وقد سبقت رحمته على غضبه ورضاه على سخطه وعفوه على انتقامه وهو أحق بذلك وأولى وقد وردت فى ذلك أخبار كثيرة صحيحة لا يتسع المقام لبسطها لما أنه يستدعى مؤلفاً مستقلا ولكن ما لا يدرك كله لا يترك كله فلنذكر من ذلك شيئاً نذراً رجاء العفو والغفران من الرحيم الرحمن فانه على ما يشاء قدير وبالاجابة جدير .

وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قضى الله الخلق كتب فى كتاب فهو عنده فوق العرش أن رحمتى تغلب غضبى ، أخرجه الشيخان والترمذى وعند البخارى رحمه الله فى رواية أخرى أن رحمتى غلبت غضبى ، وعند الشيخين فى أخرى ، سبقت غضبى وعنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، جعل الله الرحمة مائة جزء فأمسك عنده تسعة وتسعون وأنزل الله فى الأرض جزءاً واحداً ، فمن ذلك الجزء تتراحم الخلائق حتى ترفع الدابة حافرها عن ولدها خشية أن تصيبه ، أخرجه الشيخان والترمذى .

وعن سلمان الفارسى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن لله تعالى مائة رحمة فمنها رحمة يتراحم بها الخلق بينهم وتسع وتسعون ليوم القيامة ، أخرجه مسلم وله فى أخرى أن الله تعالى خلق يوم خلق السموات والأرض مائه رحمة كل رحمة طباق ما بين السماء والأرض فجعل منها فى الأرض رحمة فيها تعطف الوالدة على ولدها والوحش والطير بعضها على بعض فاذا كان يوم القيامة أكملها الله تعالى بهذه الرحمة .

وأخرج ابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدرى وفى بعض طرق أبي هريرة فإذا كان يوم القيامة رد هذه على تلك التسعة والتسعين فأكلها مائة رحمة فرحم بها عباده يوم القيامة ،

وفى رواية أخرى فاذا كان يوم القيامة جمعت الواحدة إلى التسعة والتسعين فكملن مائة رحمة حتى أن أبليس ليتطاول إليها رجاء أن ينال منها شيئاً .

وقال ابن مسعود وان تزال الرحمة بالناس حتى أن أبليس ليهتز صدره يوم القيامة مما يرى من رحمة الله وشفاعة الشافعين . وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم سبي فاذا امرأة من السبى تسعى قد تحلب ثديها إذ وجدت صبياً فى السبى فأخذته فألزقته ببطنها فأرضعته فقال صلى الله عليه وسلم أترون هذه المرأة طارحة ولدها فى النار قلنا لا والله وهى تقدر على أن لا تطرحه قال فالله تعالى أرحم بعباده من هذه بولدها ، أخرجه الشيخان .

وعن جرير بن عبد الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرحم الله من لا يرحم الناس متفق عليه عن أبي هريرة قال سمعت أبا القاسم الصادق المصدوق ، صلى الله عليه وسلم يقول : لا تنزع الرحمة إلا من شقى . رواه أحمد والترمذى .

وعن عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الراحمون يرحمهم الرحمن ، أرحموا من فى الأرض يرحمكم من فى السماء . رواه أبو داود والترمذى .

قال الحسن يقول الله تعالى يوم القيامة جوزوا الصراط بعفوى وأدخلوا الجنة برحمتى واقتسموها بأعمالكم وقال صلى الله عليه وسلم ينادى مناد من تحت

العرش يا أمة محمد أما ما كان لى قبلكم فقد وهبته لكم وبقيت التبعات فتواهبوها فيما بينكم وادخلوا الجنة برحمتى .

ويروى أن أعرابيا سمع ابن عباس يقرأ (وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها) فقال الأعرابى أنقذهم منها وهو يريد أن يوقعهم فيها ؟ فقال ابن عباس خذوها من غير فقيه ، وقال الصنابحى دخلت على عبادة بن الصامت وهو فى الموت فبكيت فقال مهلا لم تبك فوالله ما من حديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لكم فيه خير إلا حدثتكموه إلا حديثا واحداً وسوف أحدثكموه اليوم وقد أحيط بنفسى :

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله حرم الله عليه النار أو حرمه الله على النار . أخرجه مسلم ، والأخبار بهذا المعنى كثيرة خرجها البخارى ومسلم وغيرهما من الأئمة .

وقال الأصمعى : كان رجل يحدث بأهوال يوم القيامة وأعرابى جالس يسمع ، فقال ياهذا من يلى هذا من العباد ، قال الله تعالى ، فقال الأعرابى إن الكريم إذا قدر غفر . وعن جابر رضى الله عنه قال : جاء أعرابى إلى النبى صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله ما الموجبتان ؟ قال من مات لايشرك بالله شيئاً دخل الجنة ، ومن مات يشرك به دخل النار رواه مسلم .

وعن عتبان بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن الله قد حرم على النار من قال لا إله إلا الله يبتغى بذلك وجه الله . أخرجه الشيخان ، وعن أبى هريره رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى عليه وسلم : والذى نفسى بيده لو لم تذنبوا لذهب الله بكم وجاء بقوم يذنبون فيستغفرون الله تعالى فيغفر لهم . رواه مسلم .

وعن أبي أيوب رضي الله قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لولا إنكم تذنبون لخلق الله خلقاً يذنبون يغفر لهم . أخرجه مسلم .

وعن ابن عباس رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من رجل مسلم يموت فيقوم على جنازته أربعون رجلا لا يشركون بالله شيئا إلا شفعهم الله فيه . رواه مسلم .

وعن أبي موسى الأشعرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : يجيء يوم القيامة ناس من المسلمين بذنوب أمثال الجبال يغفر الله لهم . رواه مسلم .

وعن ابن عمر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : يدنى المؤمن يوم القيامة من ربه حتى يضع عليه كنفه فيقرره بذنوبه ، فيقول أتعرف ذنب كذا . أتعرف ذنب كذا ، فيقول رب أعرف ، قال فاني قد سترتها عليك فى الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم ، فيعطى صحيفة حسناته . أخرجه الشيخان .

وعن أبي موسى رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن الله تعالى يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ، و يبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها رواه مسلم .

وعن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : قال الله عز وجل « أنا عند ظن عبدى بى وأنا معه حيث يذكرنى ، والله لله أفرح بتوبة عبده — من أحدكم يجد ضالته بالفلاة ، ومن تقرب إلى ذراعا تقربت إليه باعا ، وإذا أقبل إلى يمشى أقبلت اليه أهرول . متفق عليه .

وعن جابر رضى الله عنه إنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله عز وجل . رواه مسلم .

وعن أنس قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : قال الله يا ابن آدم إنك ما دعوتنى ورجوتنى غفرت لك على ما كان منك ولا أبالى يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتنى غفرت لك . يا ابن آدم إنك لو أتيتنى بقراب الأرض خطايا ثم لقيتنى لا تشرك بى لأتيتك بقرابها مغفرة . رواه الترمذى وقال حديث حسن .

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية (هو أهل التقوى وأهل المغفرة) قال فقال الله تعالى : أنا أهل أن أتقى فلا يجعل معى إله آخر ، فمن اتقى أن يجعل معى إلهاً آخر فأنا أهل أن أغفر له . أخرجه ابن ماجه وخرجه أبو عيسى الترمذى بمعناه وقال هذا حديث حسن غريب وروى عن عبد الله بن أبى أوفى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : والذى نفسى بيده لله أرحم بعبده من الوالدة الشفيقة بولدها .

وقال أبو غالب : كنت اختلف إلى أبى أمامة بالشام ، فدخلت يوماً على فتى مريض من جيران أبى أمامة رضى الله عنه وعنده عم له وهو يقول : يا عدو الله ألم آمرك ألم أنهك ، فقال الفتى يا عماه لو أن الله تعالى دفعنى إلى والدتى كيف كانت صانعة بى ؟ قال تدخلك الجنة ، قال الله ارحم بى من والدتى ، وقبض الفتى ، فدخلت القبر مع عمه ، فلما آن سواه صاح وفزع فقلت له مالك ، فقال فسح له فى قبره وملىء نوراً .

وقال هلال بن سعيد : يؤمر باخراج رجلين من النار ، فيقول الله تعالى كيف وجدتما مقيلكما ؟ فيقولان شر مقيل ، فيقول الله تعالى : ذلك بما قدمت أيديكما وما أنا بظلام للعبيد . ويؤمر بصرفهما إلى النار ، فيعدو أحدهما فى سلاسله حتى يقتحمها ويتلكأ الآخر فيؤمر بردهما ويسألهما عن

فعلهما ، فيقول الذى عدا قد خبرت من وبال المعصية ما لم أكن لأتعرض لسخطك ثانياً : ويقول الذى تلكأ حسن ظنى بك إنت لا تردنى إليها بعد ما أخرجتنى منها ، فيأمر بهما إلى الجنة .

قال القرطبي : هذا الخبر رفعه الترمذى أبو عيسى بمعناه ،

عن أبى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إن رجلين ممن دخل النار اشتد صياحهما ، فقال الرب تبارك وتعالى اخرجوهما فلما أخرجا قال لهما لأى شىء اشتد صياحكما ؟ قالا فعلنـــا ذلك لترحمنا ، قال إن رحمتى لكما أن تنطلقا فتلقيا نفسكما حيث كنتما من النار ، فينطلقان فيلقى أحدهما نفسه فيجعلها عليه برداً وسلاماً ويقوم الآخر فلا يلقى نفسه ، فيقول الله تبارك وتعالى : ما منعك أن تلقى نفسك كما ألقى صاحبك ؟ فيقول رب إنى أرجو أن لا تعيدنى بعدما أخرجتنى منها ، فيقول الله تبارك وتعالى : لك رجاؤك ، فيدخلان الجنة جميعاً برحمة الله تعالى .

قال أبو عيسى إسناد هذا الحديث ضعيف لأنه عن رشـــدين بن سعد ، ورشدين ضعيف عن ابن أنعم وهو الأفريقى والأفريقى ضعيف عند أهل الحديث .

وذكر أبو نعيم الحافظ عن إسحاق بن سويد قال : صحبت مسلم بن يسار عاماً إلى مكة فلم أسمعه يكلم بكلمة حتى بلغنا ذات عرق ، قال ثم حدثنا قال بلغنى أنه يؤتى بالعبد يوم القيامة ويوقف بين يدى الله تعالى فيقول : انظروا فى حسناته فلا يوجد له حسنة ، فيقول انظروا فى سيئاته فيوجد له سيئات كثيرة فيذهب به إلى النار وهو يلتفت ، فيقول (أى الرب تعالى) ردوه إلى لم تلتفت : فيقول أى رب لم يكن هذا ظنى أو رجائى فيك ، شك ابراهيم ، فيقول صدقت فيؤمر به إلى الجنة .

قال القرطبى : هذا الحديث رفعه ابن المبارك فقال : أخبرنا رشدين بن سعد قال حدثنى أبو هانىء الخولانى عن عمرو بن مالك الجهنى أن فضالة بن عبيد وعبادة ابن الصامت رضى الله عنهما حدثاه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إذا كان يوم القيامة وفرغ الله من قضاء الخلق يؤتى برجلين فيؤمر بهما إلى النار : فيلتفت أحدهما فيقول الجبار تبارك اسمه وتعالى جده : ردوه فيردوه ، فيقال له : لم التفت، فيقول كنت أرجو أن تدخلنى الجنة فيؤمر به إلى الجنة قال فيقول لقد أعطانى ربى حتى لو أطعمت أهل الجنة مانقص ذلك مما عندى شيئاً . قالا أى فضالة وعبادة ، فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا ذكره يرى السرور فى وجهه .

قال القرطبى : وفى هذا المعنى خبر الرجل الذى يرفع له شجرة بعد أخرى حين يخرج من النار إلى أن يدخل الجنة ، أخرجه مسلم فى الصحيح . انتهى . وقد تقدم فيما سبق .

وعن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن شئتم أنبأتكم بأول مايقول الله عز وجل للمؤمنين يوم القيامة وبأول مايقولون: قالوا نعم يارسول الله ، قال إن الله يقول للمؤمنين : هل أحببتم لقائى ؟ فيقولون نعم ياربنا ، قال وما حملكم على ذلك ؟ فيقولون رحمتك أى رب ورضوانك وعفوك ، فيقول فانى قد أوجبت لكم رحمتى .

وعن زيد بن أسلم أن رجلا كان فى الأمم الماضية يجتهد فى العبادة ويشدد على نفسه ويقنط الناس من رحمة الله ، ثم مات فقال : أى رب مالى عندك ، قال : النار ، قال يارب فأين عبادتى واجتهادى ، فقيل له إنك كنت تقنط الناس من رحمتى فى الدنيا وأنا أقنطك اليوم من رحمتى .

وقال مقاتل : قال على بن أبى طالب رضى الله عنه : الفقيه من لم يؤيس الناس من رحمة الله ولم يرخص لهم فى معاصى الله ، ذكر ذلك كله القرطبى فى التذكرة له وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن الله سيخلص رجلا من أمتى على رءوس الخلائق يوم القيامة فينشر عليه تسعة وتسعين سجلا كل سجل مثل مد البصر :

ثم يقول : أتنكر من هذا شيئاً ؟ أظلمك كتبى الحافظون ، فيقول لا يارب ، فيقول أفلك عذر ؟ فيقول لا يارب ، فيقول بلى إن لك عندنا حسنة وإنه لا ظلم عليك اليوم ، فتخرج بطاقة فيها أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، فيقول أحضر وزنك فيقول يارب ماهذه البطاقة مع هذه السجلات ؟ فيقول انك لا تظلم ، قال فتوضع السجلات فى كفة والبطاقة فى كفة ، قال فطاشت السجلات وثقلت البطاقة فلا يثقل مع اسم الله شىء رواه الترمذى وابن ماجه .

كذا فى مشـــكاة المصابيح ، والسجل الكتاب الكبير ، والبطاقة على وزن الكتابة الرقعة الصغيرة المنوطة بالثوب يكتب فيها وزن مايجعل هى فيه إن كان عيناً فوزنه أو عدده وإن كان متاعا فثمنه ، قيل سميت به لأنها تشد بطاقة هدب الثوب . كذا فى القاموس . قال الطيبى فيكون حينئذ الباء زائدة . اهـ

قال فى اللمعات : وكأنه أبقيت الباء الجارة التى هى صلة الفعل ، وهى لغة أهل مصر وليس مادته بطق انتهى ، وهذا الحديث يسمى حديث البطاقة .

وما أحسن ماقال السيد العلامة محمد بن اسماعيل الأمير اليمانى أطاب الله ثراه وجعل الجنة مثواه .

مهما تفكرت فى ذنوبى خفت على قلبى احتراقه
لكنه ينطفى لهيبى بذكر ما جاء فى البطاقة

ولشيخنا وبركتنا القاضي محمد بن علي الشوكاني رحمه الله كتاب سماه الدرر الفاخرة الشاملة على سعادة الدنيا والآخرة ، وهو كتاب نافع جداً ينبغي لأهل العلم والدين الاشتغال به ليسعدوا بكل سعادة ويتجافوا عن كل موجب للشقاوة .

هذا ونحن نستغفر الله تعالى من كل ذنب زلت به القدم أو طغى به القلم في كتابنا هذا وفي سائر كتبنا ، ونستغفره من أقوالنا التي لا توافقها أعمالنا ، ونستغفره من كل علم وعمل قصدنا به وجهه الكريم ثم خالطه غيره ، ومن كل نعمة أنعم بها علينا فاستعملناها في معصية ومن كل تصريح وتعريض بنقصان ناقص وتقصير مقصر كنا متصفين به ، ومن كل خطرة دعتنا إلى تصنع وتكلف تزينا للناس في كتاب سطرناه أو علم أفدناه أو استفدناه .

ونرجو بعد الاستغفار من جميع ذلك كله لنا أن نكرم بالمغفرة والرحمة والتجاوز عن جميع السيئات ظاهراً أو باطناً أو أولا وآخراً فإن الكرم عميم والرحمة واسعة والجود على أصناف الخلائق فائض ، ونحن خلق من خلق الله عز الله ولا وسيلة لنا اليه إلا فضله وكرمه .

وقد قال جابر بن عبد الله : من زادت حسناته على سيئاته يوم القيامة فذلك الذي يدخل الجنة بغير حساب ، ومن استوت حسناته وسيئاته يوم القيامة فذلك الذي يحاسب حساباً يسيراً ، ومن زادت سيئاته على حسناته يوم القيامة فذلك الذي لايدخل الجنة ، وإنما شفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن أوبق نفسه وأثقل ظهره بعدما يأذن الله سبحانه وتعالى له في حق من شاء .

ونرجو من الله تعالى أن لا يعاملنا بما نستحقه ويتفضل علينا بما هو أهله بمنه وسعة جوده ورحمته إنه قريب مجيب الدعوات .

وقد قال تعالى : (ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيما) . وقال تعالى : (وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) وقال تعالى (والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم. ومن يغفر الذنوب إلا الله ولم يصروا على ما فعلوا) الآية والآيات فى الباب كثيرة معلومة .

عن واثلة بن الأسقع عن النبى (ص) قال : قال الله تبارك وتعالى : أنا عند ظن عبدى بى فليظن بى ماشاء . أخرجه الدارمى .

وعن جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . قاربوا وسددوا واعلموا أن أحـــداً منكم لن ينجه عمله ، قالوا يارسول الله ولا أنت ؟ قال ولا أنا إلا أن يتغمدنى الله برحمة منه وفضلا . رواه الدرامى وعنده عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : كل بنى آدم خطاء وخير الخطائين التوابون .

وعن عبادة بن الصامت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه . الحديث رواه الدارمى . وعنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله حرم الله عليه النار . رواه مسلم .

وعن عثمان رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات وهو يعلم أنه لا إله إلا الله دخل الجنة . أخرجه مسلم .

اللهم إنك تعلم إنى أعلم أنه لا إله إلا الله وأنى أشهد أن محمـــداً

رسولك ، وأن الجنة حق وأن النار حق ، وقد قال رسولك فى حديث عبادة بن الصامت من شهد بذلك أدخله الله الجنة على ما كان من العمل .

هذا الحديث متفق عليه ، وإنى أستغفرك وأتوب اليك وأرجو رحمتك التى سبقت على غضبك ، فتب على ياتواب واغفر لى ياغافر الذنب ، وأجرنى من النار واختم لى بالحسنى وزيادة وأرحمنى رحمة فى عبادك الصالحين ، فإنك كما قلت فى مواضع من كتابك أرحم الراحمين . وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

* (تم والحمد لله) *

« خاتمة الطبع »

يقول المتوسل بالجاه النبوى ، والراجى رحمة ربه العلى نور الحسن ابن أبي الطيب صديق بن حسن بن على لطف الله به : قد تم طبع هذا الكتاب وأينع ثمره المستطاب في المطبعة المنسوبة إلى مالكها التى غيث جودها على البرية أنسجم وزاخر مكارمها عم وجم وتقاعس عن مباراتها كل مدع وأحجم حضرتنا نواب شاهجهان بيكم رئيسة قطر بهوبال المحمية صانها الله وأهلها عن كل رزية وبلية تحت إدارة إنسان العين وعين الإنسان المولوى محمد عبد المجيد خان ، عافهم الله عن شرور الأزمان .

فى أواخر شهر الله المبارك رمضان من شهور سنة أربع وتسعين ومائتين وألف من هجرة سيد ولد عدنان عليه أزكى سلام وأبهى رضوان .

*** ** ***

الفهرس

** *** **

رقم الإيداع ٧٨/٣٠٩٧

الترقيم الدولى ٩٧٧

مطبعة الامتياز

٥١ درب الأتراك . شارع الدرب الأحمر

ثناء الله خان